

# العترة الزكية

## في الفتوحات المكية

تأليف

محي الدين محمد بن علي بن العربي

(٥٦٠-٦٣٨)

انتقاء

محمد حسين الحسيني الجلاي



The Open School  
P.O. BOX 53573  
CHICAGO, IL 60653-0398



**The Open School**

**P.O. BOX 53573**

**CHICAGO, IL 60653-0398**

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
اللاهم يسر وأعن ، إنك ولي ذلك

المقدمة

الكتاب والمؤلف



كان ابن العربي (٥٦٠-٦٣٨) صاحب مدرسة فكرية  
مستقلة نفا علت فيها تجاربه في الحياة في مولده المغرب  
الاسلامي مع تجاربه في موطنه الشرق الاسلامي وقد  
سار علي خطاه مريدوه - وهم كثر من مختلف المذاهب و  
الفرق - ولا يعبرون عنه الا بالشيخ الاكبر كما و عارضه  
اعدائه و حساده فاتهموه بالكفر و علي راسهم ابن تيمية  
(راجع مجموع الفتاوي ١١-٢٣٨) و تلميذه الذهبي في  
(سير اعلام النبلاء ٢٣-٤٨). و لم يمنعه شيء من ذلك  
من انتاج مكتبة زاخرة بالفكره و ارائه في العقيدة و  
الشريعة و الطريقة.

من هو ابن العربي؟

هو مهدي الدين ابو عبد الله محمد بن علي بن احمد بن  
محمد بن عبد الله الطائفي الحافصي الاندلسي المولد و  
الدمشقي الموطن و الوفاة فهو عربي كما يفيد لقبه و  
لكنه عرف بابن العربي وهذا ليس من العائق في الالقاب.  
و اهم الاحداث في حياته:

٥٦٠ - في رمضان ولد بمدينة الاندلس

٥٩٨ - رحل الي المشرق و سمع بمكة و بغداد و الروم

٦٢٩ - فرغ من كتابه الفتوحات و هو اهم مؤلفاته

٦٣٤ - عاصر سقوط قرطبة

٦٣٦ - عاصر سقوط بلنسية - الاندلس

٦٣٨ - ٢٤ - ربيع الثاني توفي في دمشق و لا يزال قبره

مزارا معروفا في حارة معروفة باسم محي الدين .  
و يستخلص من تواريخ حياته انه رحل الي الشرق و قد  
بلغ ٢٨ عاما و لا يعرف بالضبط سبب رحلته سوى ما  
اشار اليه ابن الابرار في ترجمته بقوله: ( كتب لبعض  
الولاة ثم ترك ذلك و رحل الي المشرق ) قال الجلاي و من  
هذا النص يظهر ان صلته بالولاة المشار اليهم جعله علي  
علم بعدم كفايتهم لاداء الواجب تجاه الزحف المسيحي  
الذي بدت لوائحه في سماء الاندلس و لم ير لنفسه من  
دور في الحياة سوى خدمة الثقافة الاسلامية حسب  
قدرته و كان ما اراد حيث وصلت افكاره اجيالا متعاقبة  
و يعتبر كتابه الفتوحات الحكية من اهم المصادر التي  
تستعرض اهم المعارف الصوفية التي - حسب المصطلح  
الصوفي - فتح الله عليه من طرق المعرفة في مكة المكرمة و  
اتها خلال ثلاثين عاما و اهداه الي شيخه عبد العزيز  
التونسي . و قد اورد فيه افكاره كما سنحت له - و  
احيانا من دون مناسبة - لكنه فهرس كتابه في ابواب  
بلغت ٥٦ بابا حفظا لها من الزيادة و النقصان و المح  
الي المحتوي في المقدمة بايجاز ثم شرحها بتفصيل في  
الكتاب و ختمه بؤصايا لا يستغني عنها طالب علم  
السلوك .

## مدرسة ابن العربي

تبنى ابن العربي الحب الالهي اساسا لمدرسته الفكرية و  
طبقها علي كل مرافق العقيدة و الشريعة و من ثم اثرت  
مدرسته في مختلف المذاهب و الفرق و الاديان و مما قال:

لقد صار قلبي قابلا كل صورة

فمرهني لغزلان و دير لرهبان

و بيت لاوثان و كعبة طائف

و الواح تورا و مصحف قران

ادين بدين الحب اني توجهت

ركابه فالحب ديني و ايماني

و هذه نظرية وحدة الاديان في غاياتها و ان اختلفت  
مسالكها مبتنية علي نظريته في وحدة الوجود و لغموض  
هذه النظرية اختلف الناس في معتقده فقدمه بعض و  
كفره اخرون . و قد حاول بعض مرديه توجيه ذلك 'حكي  
ان الصحيح فيه ( فالدين ديني ) قال الجلاي و لعل ذلك  
اجتهاد ظنا ان ذلك يشين بالشيخ الاكبر و اظن ان هذا  
ما لا يرتضيه روح الشيخ و لا يستسيغه ذوق الشعر فان  
مدرسة ابن العربي تعني الحب الالهي الذي لا ينفك عن  
الدين فهما مترادفان فاذا انفك احدهما عن الاخر لما كان  
حبا الهيا و الله العاصم .

و قد اهتم بآثاره سلاطين ال عثمان اهتماما كبيرا و  
اشادوا بغيره القاء ثم حتى اليوم.

### ابن العربي و اهل البيت

قال ابن العربي فيهم: ( ما ظنك باهل البيت في نفوسهم  
فهم المظهرون بل هم عين الطهارة ) الفتوحات الباب ٩٩  
و ذكر في الباب ٧٣ اجوبة مسائل الحكيم الترمذي في  
التحميم و اختبار الذوق التي لا تنال بالنظر الفكري في  
الجواب ١٥٠ حول (اهل بيتي امان لامي) و مما قال:  
" الجواب :قال(ص) : "سلمان منا اهل البيت" فكل عيد  
له صفات سيده - الي ان قال- فكان اهل البيت امانا  
لازواج رسول الله (ص) من الوقوع في المخالفات التي  
يعود عارها علي اهل بيت رسول الله (ص) . . . الي اخر  
كلامه ( الفتوحات الباب ٧٣ س ١٥٠ )

و الاحاديث في اهل البيت كثيرة نكتفي بما رواه مسلم في  
صحيحه باسناده عن زيد بن ارقم قال:

لما نزلت هذه الآية : "قل تعالوا ندع ابناءنا و ابناءكم"  
جمع رسول الله (ص) عليا و فاطمة و حسينا و حسينيا  
فقال "اللهم هؤلاء اهلي ."

(صحيح مسلم ٧-١٢٠ طبعة القاهرة ١٣٣٤)

... "الا ايها الناس فاضا انا انا بشر يوشك ان ياتي  
رسول ربي فاجيب و انا تارك فيكم ثقلين اولهما كتاب  
الله فيه الهدى و النور فخذوا بكتاب الله و استمسكوا به



-فحث على كتاب الله و رغب فيه ثم قال- و اهل بيتي

اذكركم الله في اهل بيتي

اذكركم الله في اهل بيتي

اذكركم الله في اهل بيتي...

(صحيح مسلم ٧-١٢ طبعة القاهرة ١٣٣٤)

### ابن العربي و التشيع

و قد اهتمت المصادر العامة للتراجم عند الشيعة ترجمة  
ابن العربي (راجع تنقيح المقال للمامقاني طبعة النجف  
١٣٥١) و لم يرد اهم كتبه الفتوحات في الذريعة الي  
تصانيف الشيعة (راجع ١٦-١١٨ طبعة ١٣٨٧)

و اول من ترجمه في تراجم علماء الشيعة هو القاضي  
نور الله التستري (ت ١٠١٩) في كتابه مجالس المؤمنين  
استنادا الي نصوص من كلامه فهم منها التشيع و من  
اجل ذلك ترجمه الشيخ العلامة الطهراني في طبقات  
اعلام الشيعة

(راجع: طبقات اعلام الشيعة ٧-١٦٣ طبعة ١٩٧٢)  
كما تنسب اليه قصيدة في الائمة الثاني عشر اشار اليها  
في الذريعة ثم قال: (لو ثبت نسبة دوازه امام (الائمة  
الثاني عشر) اليه فيمكن حمل بعض كلماته علي التقيّه)

راجع الذريعة الي تصانيف الشيعة ٨-٢٦٩ طبعة ١٩٥١

و ابن العربي و ان كان يلتقي في حب اهل البيت مع  
الشيعية الامامية و لكنه يختلف معهم في نقاط بارزة نكتفي  
بلاشارة الي ثلاث منها:  
اولا: الائمة:

الامامية تقول بالائمة الاثني عشر بالتسلسل و ابن  
العربي يقول بالاقطاب الاثني عشر من غير تسلسل  
(يراجع الباب ٤٦٢ من الفتوحات).

ثانيا عدد الائمة:

الامامية تقول بان عددا لائمة اثني عشر من دون زيادة و  
نقيصة و ابن العربي يقول بالامامين الحسن و الحسين  
دون غيرهما (يراجع الباب ٢٧٠ من الفتوحات).  
ثالثا المهدي من ال البيت:

الامامية تقول بانه لا شك في ظهوره و حكمه عند ظهوره  
و ابن العربي يشك في حكمه و ان كان يقول بظهوره  
(يراجع الباب ٣٦٦ من الفتوحات).

و نظرة عابرة الي هذه الآراء توقفنا علي حقيقة هامة هي  
ان ابن العربي كان يستقي مواقفه الصوفية من  
الاحاديث النبوية ثم يفسرها كما يفتح الله عليه و  
الاحاديث في النقاط الثلاث كثيرة لا ينكرها الا مكابر و  
الله العاصم.

## و هذه الوجيزة

فوائد منتقاة من الفتوحات دعائي الي ذالك حب العثرة  
الزكية من اهل بيت خير البرية الذي اوصي بهم منذ  
البشرية من برائن الجاهلية بعد اجتماعي بالسيد  
الحميم صاحب الفضل الجسيم السيد عبد الكريم حفظه  
العلي العظيم و هو من يقول بوحدة الوجود و يري ان  
الغبي من لا يتبع ابن العربي و يراه من الشيعة الامامية .  
قال الجلالى: و في كلامه (ره) ملاحظات اهمها سوء الفهم  
في النصوص المذكورة و منشأها عدم الفصل بين التشيع  
لغة و مذهباً فان السابر في كتب الشيخ الاكبر لا يشك في  
انه يشايح اهل بيت النبي(ص) بل لم اجد ما قاله فيهم  
بانهم "عين الطهارة" في كتب الشيعة انفسهم . و لكن  
هذا لا يعنى التشيع مذهباً فان من سبر كتبه يجده صاحب  
مدرسة فكرية مستقلة في العقيدة و الشريعة مستقاة من  
فلسفته الصوفية . فقد وقع في هذه الهفوة كثير من  
اصحاب التراجم و الرواة و عد جمع من الرواة الموصوفين  
بالتشيع من الشيعة مذهباً .  
و لا يخفى علي من يدرس كتب العقائد عند الشيعة  
الامامية ان التشيع مذهباً يبتني علي اصول خمسة : ثلاثة

منها هي اصول الدين و هي التوحيد و النبوة و المعاد من  
انكرها خرج عن الاسلام و اثنان من اصول المذهب هما  
العدل و الامامة من انكرها لا يعد من الامامية و لكنه  
لا يخرج عن الاسلام بل هو من المسلمين له ما لهم و عليه ما  
عليهم من حقوق و واجبات .

و التشيع المذهبي افرق تاريخيا الي ثلاثة فرق رئيسية  
هي:

- ١- الزيدية في اليمن وهم يعتقدون بامامة علي و  
الحسين و زيد ثم من قام بالسيف من نسلهم.
- ٢- الاسماعيلية في سوريا و الهند و هم يعتقدون بامامة  
اسماعيل بن الامام جعفر الصادق و ابائه.
- ٣- الامامية الاثني عشرية في العراق و ايران و الهند و  
يعتقدون بامامة اثني عشر اماما اولهم الامام علي و  
اخرهم محمد المهدي و كتبهم في العقيدة و الشريعة  
مشهورة .

فان ما نقلناه لا تثبت ما ادعاه هذان الله و اياه لذلك  
رايت ايراه ما ذكره ابن العربي بنص العبارة لما تقدمت  
اليه الاشارة .

## و الاسناد

و اروي كتابه الفتوحات و بقية تأليفه من مسند مكة

الشيخ علم الدين محمد ياسين الفاداني (ت. ١٤١٠)

باسانيد المتصلة الي ابي عبد الله الامير الكبير

(ت. ١٢٣٢) المذكورة في كتابه سد الارب من علوم الاسناد

و الادب بالسند الي الصفي القشاشي من زين العابدين

بن عبد القادر بن محمد بن يحيى الطبري المكي من والده

من جده يحيى من الحافظ عبد العزيز بن الحافظ عمر بن

الحافظ تقي الدين محمد بن فهد المكي من ابيه عمر من

الجمال محمد بن ابراهيم المرشدي عن ابي محمد عبد

الله بن سليمان النشاوي المكي من رضي الدين الطبري

المكي من المؤلف بن العربي في كتابه .

و رتبت هذا المنتقى علي فصول خمسة:

الفصل الاول في الحقيقة المحمدية

الفصل الثاني في الامامين الحسن و الحسين

الفصل الثالث في الاثنى عشر قطبا

الفصل الرابع في المهدي من ال البيت

الفصل الخامس في سلمان منا اهل البيت

الخاتمة في و صايا عامة في السير و السلوك

عسي ان تكون هذه الخلاصة خطوة في سبيل معرفة

الحقيقة التي هي اولي بالاتباع اعادنا الله جميعا من

التمصّب و الابتداع و الله ولي التوفيق .

محمد حسين الحسيني الجلاي

## الفصل الاول

سيدنا محمد (ص)





في معرفة دورة تلك سيدنا محمد ﷺ وهي دورة السيادة

وأن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلقه الله تعالى

وآدم بيين الماء والطين واقف	ألا أبأي من كان ملكاً وسيداً
له في العلى مجد تليد وطارف	فذاك الرسول الأبطحي محمد
وكانت له في كل عصر موافق	أتى بزمان السعد في آخر المدى
فأثنت عليه السن وعوارف	أتى لانتكسار الدهر بجبر صدعه
وليس لذاك الأمر في الكون صارف	إذا دام أمراً لا يكون خلافه

اعلم أيّدك الله أنه لما خلق الأرواح المحصورة المدبرة للأجسام بالزمان عند وجود حركة الفلك لتعيين المدة المعلومة عند الله، وكان عند أول خلق الزمان بحركته خلق الروح المدبرة روح محمد ﷺ ثم صدرت الأرواح عند الحركات فكان لها وجود في عالم الغيب دون عالم الشهادة، وأعلمه الله بنبوته وبشّره بها، وآدم لم يكن إلا كما قال بين الماء والطين، وانتهى الزمان بالاسم الباطن في حق محمد ﷺ إلى وجود جسمه وارتباط الروح به، انتقل حكم الزمان في جريانه إلى الاسم الظاهر، فظهر محمد ﷺ بذاته جسماً وروحاً، فكان الحكم له باطناً أولاً في جميع ما ظهر من الشرائع على أيدي الأنبياء والرسل سلام الله عليهم أجمعين، ثم صار الحكم له ظاهراً فنسخ كل شرع أبرزه الاسم الباطن بحكم الاسم الظاهر لبيان اختلاف حكم الاسمين وإن كان المشرّع واحداً وهو صاحب الشرع فإنه قال: كنت نبياً، وما قال كنت إنساناً ولا كنت موجوداً، وليست النبوة إلا بالشرع المقرّر عليه من عند الله، فأخبر أنه صاحب النبوة قبل وجود الأنبياء الذين هم نوابه في هذه الدنيا، كما قرّناه فيما تقدم من أبواب هذا الكتاب، فكانت استدارته انتهاء دورته بالاسم الباطن، وابتداء دورة أخرى بالاسم الظاهر فقال: استدار كهيئته يوم خلقه الله في نسبة الحكم لنا ظاهراً كما كان في الدورة الأولى منسوباً إلينا باطناً أي إلى محمد، وفي الظاهر منسوباً إلى من نسب إليه من شرع إبراهيم وموسى وعيسى وجميع الأساء والرسل، وفي الأنبياء من الزمان أربعة حرم: هود وصالح وشعيب سلام الله عليهم ومحمد ﷺ، وعينها من الزمان ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب مضر، ولما كانت العرب تنسأ في الشهور فتزّد المحرم منها حلالاً والحلال منها حراماً وجاء محمد ﷺ فردّ الزمان إلى أصله الذي حكم الله به عند خلقه فعين الحرم من الشهور على حد ما خلقها الله عليه فلماذا قال في اللسان الظاهر: إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلقه الله كذلك استدار الزمان، فأظهر محمداً ﷺ كما ذكرناه جسماً وروحاً بالاسم الظاهر حقاً: فنسخ من شرعه المتقدم ما أراد الله أن ينسخ منه، وأبقى ما أراد الله أن يبقى منه وذلك من الأحكام خاصة لا من الأصول. ولما كان ظهوره بالميزان وهو العدل في الكون وهو معتدل لأن طبعه الحرارة والرطوبة كان من حكم الآخرة، فإن حركة الميزان متصلة بالآخرة إلى دخول الجنة والنار، ولهذا كان العلم في هذه الأئمة أكثر مما كان في الأوائل، وأعطى محمد ﷺ علم الأولين والآخرين لأن حقيقة الميزان تعطي ذلك، وكان الكشف أسرع في هذه الأئمة مما كان في غيرها لخلية البرد واليبس على سائر الأمم قبلنا وإن كانوا أذكيا وعلماء، فاحد منهم معيتون بخلاف ما هم الناس اليوم عليه، ألا ترى هذه الأئمة قد ترجمت جميع علوم الأمم، ولو لم يكن المترجم عالماً بالمعنى الذي دلّ عليه لفظ المتكلم به لما صحّ أن يكون هذا مترجماً، ولا كان ينطلق على ذلك اسم الترجمة، فقد علمت هذه الأئمة علم من تقدم واختصت بعلوم لم تكن للمتقدمين، ولهذا أشار ﷺ بقوله: «فَعَلَّمْتُ عِلْمَ الْأَوَّلِينَ» وهم الذين تقدموه، ثم قال: «وَالْآخِرِينَ» وهو علم ما لم يكن عند المتقدمين وهو ما تعلمه أمته من بعده إلى يوم القيامة، فقد أخبر أن عندنا علوماً لم تكن قبل، فهذه شهادة من النبي ﷺ لنا وهو الصادق بذلك، فقد ثبت له ﷺ السيادة في العلم في الدنيا وثبت له أيضاً السيادة في الحكم حيث قال: «لَوْ كَانَ مُوسَى حَيًّا مَا وَسِعَهُ إِلَّا أَنْ يَنْبَغِي» وبيّن ذلك عند نزول عيسى عليه السلام وحكمه فينا بالقرآن، فصحت له السيادة في الدنيا بكل وجه ومعنى، ثم أثبت السيادة له على سائر الناس يوم القيامة بفتح باب الشفاعة، ولا يكون ذلك لنبي يوم القيامة إلا له ﷺ، فقد شفع ﷺ في الرسل والأساء أن تشفع نعم وفي الملائكة فأذن الله تعالى عند شفاعة في ذلك لجميع من له شفاعة من ملك ورسول ونبي ومؤمن أن يشفع، فهو ﷺ أول شافع بإذن الله وأرحم الراحمين آخر شافع يوم القيامة، فيشفع الرحيم عند المنتقم أن يخرج من النار من لم يعمل خيراً قط

مبحر جهنم المسمم المتعطل، وأني شرف أعظم من دائرة تدار يكون آخرها أرحم الراحمين واجر الدائرة متصل بأولها، فأني شرف أعظم من شرف محمد ﷺ حيث كان ابتداء هذه الدائرة حيث اتصل بها آخرها لكمالها، فيه سبحانه ابتدأت الأشياء، وبه كملت، وما أعظم شرف المؤمن حيث تلت شفاعته بشاعة أرحم الراحمين، فالؤمن بين الله وبين الأنس، فإن العلم في حق المخلوق وإن كد له الشرف التام الذي لا تجهل مكانته، ولكن لا يعطى السعادة في القرب الإلهي إلا بالإيمان فبور الإيمان في المخلوق أشرف من بور العلم الذي لا إيمان معه، فإذا كان الإيمان يحصل عنه العلم فبور ذلك العلم المولد من نور الإيمان أعلى، وبه يمتاز على المؤمن الذي ليس بعالم، فرفع الله الذين أولوا العلم من المؤمنين درجات على المؤمنين الذين لم يؤتوا العلم ويريد العلم بالله، فإن رسول الله ﷺ يقول لأصحابه: أنتم أعلم بمصالح دنياكم، فلا فلك أوسع من فلك محمد ﷺ فإن له الإحاطة وهي بمن حصه الله بها من أمته بحكم الشريعة، فمنا الإحاطة بسائر الأمم ولذلك كنا شهداء على الناس، فأعطاء الله من نحي أمر السموات ما لم يعط غيره في طالع مولده، فمن الأمر المخصوص بالسماء الأولى من هناك لم يبدل حرف من القرآن ولا كلمة، ولو ألقى الشيطان في تلاوته ما ليس منها سفص أو زيادة لنسخ الله ذلك وهذا عصمة، ومن ذلك الثبات ما نسخت شريعته بغيرها، بل ثبتت محفوظة واستقرت بكل عين ملحوظة، ولذلك تستشهد بها كل طائفة، ومن الأمر المخصوص بالسماء الثانية من هناك أيضاً حصص بعلم الأولين والآخرين والتؤدة والرحمة والرفق ﴿وَكُنَّا بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا﴾ [الأحزاب: ٤٣] وما أظهر في وقت علفه على أحد إلا عن أمر إلهي حين قيل له: ﴿يَجْهَدُ الْكَافِرُ وَالْمُشْفِقُونَ وَأَعْلَفَ عَلَيْهِمْ﴾ [التوبة: ٧٣] فأمر به لما لم يقتض طبعه ذلك وإن كان بشراً يعصب لنفسه ويرضى لنفسه فقد قدم لذلك دواء باقياً يكون في ذلك العصب رحمة من حيث لا يشعر بها في حال العصب، فكان يدل بعصبه مثل دالته برصاه، وذلك لأسرار عرفاتها ويعرفها أهل الله متاء، فصنعت له السيادة على العالم من هذا الباب، فإن غير أمته قيل فيهم ﴿يُخْزِفُوهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ٧٥] فأضلهم الله على علم وتولى الله فينا حفظ ذكره فقال ﴿إِنَّا نَحْنُ رَزَقْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَمُنظَرُونَ﴾ [الحجر: ٩] لأنه سمع العبد وبصره ولسانه ويده واستحفظ كتابه غير هذه الأمة فخره، ومن الأمر المخصوص من وحي السماء الثالثة من هناك أيضاً السيف الذي بعث به والخلافة، واحتضن بفنائه الملائكة معه منها أيضاً، فإن ملائكة هذه السماء قاتلت معه يوم بدر، ومن هذه السماء أيضاً بعث من قوم ليس لهم همة إلا في قرى الأضياف ونحر الجزر والحروب الدائمة وسفك الدماء وبهذا يتمدحون ويتمدحون قيل في بعضهم.

صروب بنصل السيف سوق سمانها إذا عديموا زاداً فإنيك عاقبر

وقال الآخر منهم يمدح قومه:

لا يبعدن قومي الذين همروا النازلون بكل معتورك  
سم المداة وآفة الجور والطيبون معاقدا الأزر

فمدحهم بالكرم والشجاعة والعفة، يقول عنترة بن شداد في حفظ الجار في أهله:

وأغص طرفي ما بدت لي جارتني حتى ينواري جارتني مأواها

ولا إخفاء عند كل أحد بفضل العرب على العجم بالكرم والحماية والوفا وإن كان في العجم كرماء وشجعان ولكن آحاد، كما أن في العرب حناء وبخلاء، ولكن آحاد، وإنما الكلام في الغالب لا في النادر وهذا ما لا ينكره أحد، فهذا ما أوحى الله في هذه السماء، فهذا كله من الأمر الذي يشرل بين السماء والأرض لمن فهم، ولو ذكرنا على التفصيل ما في كل سماء من الأمر الذي أوحى الله سبحانه فيها لأبرزنا من ذلك عجائب ربما كان ينكرها بعض من ينظر في ذلك العجم من طريق الرصد والتسيير من أهل التعاليم، ويحار المتصف منهم فيه إذا سمعه، ومن الوحي المأمور به في السماء الرابعة

نسخه بشريته جميع الشرائع وظهور دينه على جميع الأديان عند كل رسول ممن تقدمه، وفي كل كتاب منزل، فلم يبق لدين من الأديان حكم عند الله إلا ما قرّر منه فينقريه ثبت فهو من شرعه وعموم رسالته، وإن كان بقي من ذلك حكم فليس هو من حكم الله إلا في أهل الجزية خاصة، وإنما قلنا ليس هو حكم الله لأنه سماء باطلاً فهو على من اتبعه لا له فهذا أعني بظهور دينه على جميع الأديان كما قال النابتة في مدحه:

السم تر أن الله أعطاك سيورة  
بأنك شمس والملوك كواكب  
ترى كل ملك دونها يتذبذب  
إذا طلعت لم يبد منها كوكب

وهذه منزلة محمد ﷺ، ومنزلة ما جاء به من الشرع من الأنبياء وشرائعهم سلام الله عليهم أجمعين، فإن أنوار الكواكب اندرجت في نور الشمس، فالنهار لنا والليل وحده لأهل الكتب إذا أعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون، وقد بسطنا في التنزيلات الموصلة من أمر كل سماء ما إذا وقفت عليه عرفت بعض ما في ذلك، ومن الوحي المأمور به في السماء الخامسة من هناك المختص بمحمد ﷺ أنه ما ورد قط عن نبي من الأنبياء أنه حبّ إليه النساء إلا محمد ﷺ وإن كانوا قد ورزقوا منها كثيراً كسليمان عليه السلام وغيره، ولكن كلامنا في كونه حبّ إليه وذلك أنه ﷺ كان نبياً وآدم بين الماء والطين كما قرئناه وعلى الوجه الذي شرحناه، فكان مقطوعاً إلى ربه لا ينظر معه إلى كون من الأكوان لشغله بالله عنه، فإن النبي مشغول بالتلقي من الله ومراعاة الأدب فلا يتفرغ إلى شيء دونه فحبّ الله إليه النساء فأحبهن عناية من الله بهن، فكان ﷺ يحبهن بكون الله حبيهن إليه. خرج مسلم في صحيحه في أبواب الإيمان: أَنَّ رَجُلًا قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ: إِنِّي أَحِبُّ أَنْ يَكُونَ نَعْلِي حَسَنًا وَنَوْبِي حَسَنًا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ جَمِيلٌ يُحِبُّ الْجَمَالَ» ومن هذه السماء حب الطيب، وكان من سنته النكاح لا البتل، وجعل النكاح عبادة للسرّ الإلهي الذي أودع فيه وليس إلا في النساء وذلك ظهور الأعيان الثلاثة الأحكام التي تقدم ذكرها في الإنتاج عن المقدمتين والراط الذي جعله علة الإنتاج، فهذا الفضل وما شاكله مما اختص به محمد ﷺ وزاد فيه بنكاح الهبة كما جعل في أمته، فيما يبين لها من النكاح لمن لا شيء له من الأعراض بما يحفظه من القرآن خاصة لا أنه يعلمها، وهذا وإن لم يقر قوة الهبة فيه اتساع للأمة، وليس في الوسع استيفاء ما أوحى الله من الأمر في كل سماء، ومن الأمر الموحى في السماء السادسة إعجاز القرآن.

والذي أعطيه ﷺ من جوامع الكلم من هذه السماء تنزل إليه ولم يعط ذلك نبي قبله، وقد قال: «أُعْطِيتُ سِتًّا لَمْ يُعْطَهُنَّ نَبِيٌّ قَبْلِي»، وكل ذلك أوحى في السموات من قوله: ﴿وَأَوْحَى فِي كِتَابِهِ آيَاتَهُ﴾ [فصلت: ١٢] فجعل في كل سماء ما يصلح تنفيذه في الأرض في هذا الخلق، فكان من ذلك أن بعث وحده إلى الناس كافة فعمت رسالته، وهذا مما أوحى الله به في السماء الرابعة ونصر بالرعب وهو مما أوحى الله به في السماء الثالثة من هناك. ومنها ما حلّ الله له من الغنائم وجعلت له الأرض مسجداً وطهوراً من السماء الثانية من هناك أوتيت جوامع الكلم من أمر وحي السماء السادسة، ومن أمر هذه السماء ما خصّه الله به من إعطائه إياه مفاتيح خزائن الأرض، ومن الوحي المأمور به في السماء السابعة من هناك وهي السماء الدنيا التي تليها كون الله خصّه بصورة الكمال فكمّلت به الشرائع وكان خاتم النبيين ولم يكن ذلك لغيره ﷺ، فهذا وأمثاله انفرد بالسيادة الجامعة للسيادات كلها والشرف المحيط الأعم ﷺ، فهذا قد نبهنا على ما حصل له في مولده من بعض ما أوحى الله به في كل سماء من أمره.

وقوله الزمان ولم يقل الدهر ولا غيره ينبّه على وجود الميزان، فإنه ما خرج عن الحروف التي في الميزان بذكر الزمان، وجعل ياه الميزان مما يلي الزاي وخفّف الراي وعددها في الزمان إشعاراً بأن في هذه الزاي حرفاً مدغمًا فكان أول وجود الزمان في الميزان للعدل الروحاني، وفي الاسم الباطن لمحمد ﷺ بقوله: «كُنْتُ نَبِيًّا وَآدَمُ بَيْنَ الْمَاءِ وَالطَّيْلِ» ثم استدار بعد انقضاء دورة الزمان التي هي ثمانية وسبعون ألف سنة، ثم ابتدأت دورة أخرى من الزمان بالاسم الظاهر فظهر

بها جسم محمد ﷺ، وظهرت شريعته على التبيين والتصريح لا بالكناية، واتصل الحكم بالآخرة فقال تعالى: ﴿وَصَحَّ الْمَوْتُونَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ [الأنبياء: ٤٧] وقيل لك: ﴿وَأَقِيمُوا الزُّنُكَ وَالْقِسْطَ وَلَا تُحْسِرُوا الْمِيزَانَ﴾ [الرحمن: ٩] وقال تعالى: ﴿وَالشَّمَاةُ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ﴾ [الرحمن: ٧] فبالميزان أوحى في كل سماء أمرها، وبه قدر في الأرض أقواتها وصبه الحق في العالم في كل شيء، فميزان معنوي وميزان حسي لا يخطئ أبداً، فدخل الميزان في الكلام وفي جميع الصنائع المحسوسة وكذلك في المعاني، إذ كان أصل وجود الأجسام والأجرام وما تحمله من المعاني عند - كم الميزان، وكان وجود الميزان وما فوق الزمان عن الوزن الإلهي الذي يطلبه الاسم الحكيم، ويظهره الحكم العدل لا إله إلا هو. وعن الميزان طهر المقرب وما أوحى الله فيه من الأمر الإلهي، والقوس والجدي والدلو والحوث والحمل والنور والجوزاء والسرطان والأسد والسنبلة، وانتهت الدورة الزمانية إلى الميزان لتكرار الدور، فظهر محمد ﷺ وكان له في كل جزء من أجزاء الزمان حكم اجتمع فيه بظهوره ﷺ، وهذه الأسماء أسماء ملائكة خلفهم الله وهم الاثنا عشر ملكاً، وجعل لهم الله مراتب في الفلك المحبط، وجعل بيد كل ملك ما شاء أن يجعله مما يبرره فيمن هو دونهم إلى الأرض حكمة، فكانت روحانية محمد ﷺ تكتسب عند كل حركة من الزمان أخلاقاً بحسب ما أودع الله في تلك الحركات من الأمور الإلهية، فما زالت تكتسب هذه الصفات الروحانية قل وجود تركيبتها إلى أن ظهرت صورة جسمه في عالم الدنيا بما جله الله عليه من الأخلاق المحمودة فقبل فيه: ﴿وَلَيْكَ كُلُّ شَيْءٍ عَظِيمٍ﴾ [الفلم: ٤] فكان ذا خلق لم يكن ذا تخلق

ولما كانت الأخلاق تختلف أحكامها باختلاف المحل الذي ينبغي أن يقابل بها احتاج صاحب الخلق إلى علم يكون عليه حتى يصرف في ذلك المحل الحلق الذي يليق به عن أمر الله فيكون قرينة إلى الله، فلذلك تنزلت الشرائع لتبين للناس محال أحكام الأخلاق التي جبل الإنسان عليها فقال الله في مثل ذلك: ﴿فَلَا تَقُلْ لِمَا أُنِي﴾ [الإسراء: ٢٣] لوجود التأنيف في خلقه، فأبان عن المحل الذي لا ينبغي أن يظهر فيه حكم هذا الخلق، ثم بين المحل الذي ينبغي أن يظهر فيه هذا الخلق فقال: ﴿أَنْ لَكُمْ وَلِمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ [الأنبياء: ٦٧] وقال تعالى: ﴿فَلَا تَخَافُوهُمْ﴾ [آل عمران: ١٧٥] فأبان عن المحل الذي ينبغي أن لا يظهر فيه خلق الخوف ثم قال لهم ﴿وَتَقَافُونَ﴾ [آل عمران: ١٧٥] فأبان لهم حيث ينبغي أن يظهر حكم هذه الصفة، وكذلك الحسد والحرص وجميع ما في هذه النشأة الطبيعية الظاهر حكم روحانيتها فيها قد أبان الله لنا حيث نظهرها وحيث نتمتها، فإنه من المحال إزالتها عن هذه النشأة إلا بزوالها لأنها عينها والشيء لا يفارق نفسه، قال ﷺ: «لَا حَسَدَ إِلَّا فِي اثْنَتَيْنِ، وقال: «زادك الله حرصاً ولا تعدم».

وإنما قلنا الظاهر حكم روحانيتها فيها تحرزنا بذلك من أجل أهل الكشف والعلماء الراسخين في العلم من المحققين العالمين، فإن المسمى بالجماد والنبات عندنا لهم أرواح بطنت عن إدراك غير أهل الكشف إياها في العادة لا يحسن بها مثل ما بحثها من الحيوان، فالكل عند أهل الكشف حيوان ناطق بل حي ناطق، غير أن هذا المزاج الخاص يسمى إنساناً لا غير بالصورة، ووقع التفاضل بين الخلائق في المزاج فإنه لا بد في كل ممتازج من مزاج خاص لا يكون إلا له به يتميز عن غيره كما يجتمع مع غيره في أمر فلا يكون عين ما يقع به الاتفاق والتميز عين ما يقع به الاشتراك وعدم المير فاعلم ذلك وتحققه، قال تعالى: ﴿وَلَنْ يَنْشُرَهُ إِلَّا نَحْنُ بِقُدْرٍ﴾ [الإسراء: ٤٤] وشيء نكرة ولا يسبح إلا حي عاقل عالم بمسبحه، وقد ورد أن المؤذن يشهد له مدى صوته من رطب ويابس والشرائع والنباتات من هذا القبيل مشحونة، ونحن ردا مع الإيمان بالأخبار الكشف فقد سمعنا الأحجار تذكر الله رؤية عين بلسان نطق تسمعه أذاناً منها وتخططينا محاطة العارفين بجلال الله مما ليس يدركه كل إنسان، فكل جنس من خلق الله أمة من الأمم فطهرهم الله على عبادة تحصهم أوحى بها إليهم في موسهم برسولهم من ذواتهم إعلام من الله بإلهام خاص جيلهم عليه، كعلم بعض الحيوانات بأشياء يقصر عن إدراكها المهندس المحرير، وعلمهم على الإطلاق بمقتضاهم فيما يتناولونه من الحشائش والأكل وتحب

ما يضرهم من ذلك كل ذلك في فطرتهم، كذلك المسمى جماداً ونباتاً أخذ الله بأبصارنا وأسماعتنا عما هم عليه من النطق، ولا تقوم الساعة حتى تكلم الرجل فخذ به فعله أهله جعل الجهلاء من الحكماء هذا إذا صح إيمانهم به من باب العلم بالاختلاج يريدون به علم الزجر، وإن كان علم الزجر علماً صحيحاً في نفس الأمر وأنه من أسرار الله، ولكن ليس هو مقصود الشارع في هذا الكلام، فكان له ﷺ الكشف الأتم فيرى ما لا يرى، ولقد نته عليه السلام على أمر عمل عليه أهل الله فوجدوه صحيحاً قوله: «لَوْلَا تَزْيِيدُ فِي حَدِيثِكُمْ وَتَثْرِيحُ فِي قُلُوبِكُمْ لَرَأَيْتُمْ مَا أَرَى وَلَسَمِعْتُمْ مَا أَسْمَعُ» فحضر به نة الكمال في جميع أموره. ومنها الكمال في العبودية فكان عبداً صرفاً لم يقم بذاته ربانية على أحد وهي التي أوجت له السيادة وهي الدليل على شرفه على الدوام، وقد قالت عائشة: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَذْكُرُ اللَّهَ عَلَى كُلِّ أَخِيَابِهِ» ولنا منه ميراث وافر وهو أمر يختص بباطن الإنسان. وقوله وقد يظهر خلاف ذلك بأفعاله مع تحققه بالمقام فيلنيس على من لا معرفة له بالأحوال، فقد بينا في هذا الباب ما مست الحاجة إليه «وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ» [الأحزاب: ٤].

## الباب الثامن والثلاثون

### في معرفة من اطلع على المقام المحمدي ولم ينله من الأقطاب

بين النبوة والولاية فارق	لكن لها الشرف الأتم الأعظم
يعنو لها الفلك المحيط بمره	وكذلك القلم العلي الأفخم
إن النبوة والرسالة كانتا	وقد انتهت ولها السبيل الأتم
وأقسام بينا للولاية محكما	ففي ذاته فله البقاء الأدم
لا تطلبه بهاية يسعى لها	فيكون عند بلوغه يتهدم
صفة الدوام لذاته نفسية	فهو الولي فقهره متحكم
يساوي إليه نبيه ورسوله	والمعالم الأعلى ومن هو أتم

ثبت أن رسول الله ﷺ قال: «إِنَّ الرُّسَالََةَ وَالنَّبُوَّةَ قَدْ انْقَطَعَتْ فَلَا رَسُولَ بَعْدِي وَلَا نَبِيٍّ» الحديث بكماله. فهذا الحديث من أشد ما جرت الأولياء مرارته فإنه قاطع للوصلة بين الإنسان وبين عبوديته. وإذا انقطعت الوصلة بين الإنسان وبين عبوديته من أكمل الوجوه انقطعت الوصلة بين الإنسان وبين الله، فإن العبد على قدر ما يخرج به عن عبوديته ينقص

من تقريبه من سيده لأنه يراحمه في أسمائه، وأقل المزاحمة الإسمية، فأبقى علينا اسم الولي وهو من أسمائه سبحانه وكان هذا الاسم قد نزع من رسوله وحل عليه وسمّاه بالعد والرسول ولا يليق بالله أن يسمّى بالرسول، فهذا الاسم من خصائص العبودية التي لا تصح أن تكون للرب، وسبب إطلاق هذا الاسم وجود الرسالة والرسالة قد انقطعت فإبره حكم هذا الاسم بارتفاعها من حيث نسبتها بها من الله.

ولما علم رسول الله ﷺ أن في أمته من يجزع مثل هذا الكأس وعلم ما بطراً عليهم في نفوسهم من الألم لذلك رحمهم فجعل لهم نصيباً ليكونوا بذلك عبيد العبيد فقال للصحابه: «يُنْبَغُ لَشَاهِدِ الْغَائِبِ» فأمرهم بالتبليغ، كما أمره بالتبليغ لينطلق عليهم أسماء الرسل التي هي مخصوصة بالعبيد، وقال ﷺ: «رَحِمَ اللَّهُ أَمْرًا سَمِعَ مَقَالِي قَوْلَهَا فَأَذَاهُ؟» سَمِعَهَا يعني حرفاً حرفاً، وهذا لا يكون إلا لمن بلغ الوحي من قرآن أو سنة بلفظه الذي جاء به، وهذا لا يكون إلا لثمة الوحي من المقرئين والمحدثين ليس للفقهاء ولا لمن نقل الحديث على المعنى كما يراه سفيان الثوري وغيره نصيب و حظ فيه، فإن الناقل على المعنى إنما نقل لبنا فهمه في ذلك الحديث النبوي، ومن نقل لبنا فهمه فإنما هو رسول نه ولا يحشر يوم القيامة فيمن بلغ الوحي كما سمعه وأذى الرسالة، كما يحشر المقرء والمحدث الناقل لفظ الرسول في صف الرسل عليهم السلام، فالصحابه إذا نقلوا الوحي على لفظه فهم رسل رسول الله ﷺ والتابعون رسل الصلوة وهكذا الأمر جيلًا بعد جيل إلى يوم القيامة، فإن شئنا قلنا في المبلغ لبنا إنه رسول الله، وإن شئنا أضفناه لمن بلغ ع وإنما جَوَزْنَا حذف الوسائط لأن رسول الله كان يخبره جبريل عليه السلام وملك من الملائكة، ولا نقول فيه رسول جبر وإنما نقول فيه رسول الله كما قال الله تعالى: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ﴾ [الفتح: ٢٩] وقال عز وجل ﴿ثَاكِرًا مَّحَمَّدًا أَسْمَرًا يَجَالِيكُمْ وَلَكِنْ رَسُولُ اللَّهِ﴾ [الأحزاب: ٤٠] مع قوله: ﴿ثَرَى بِوَالرُّوحِ الْآلَمِيَّ﴾ [الشعراء: ١٩٣] ومع هذا أضافه الله إلا إلى نفسه، فهذا القدر بقي لهم من العبودية وهو خير عظيم امتن به عليهم ومهما لم ينقله الشخص بـ متصلًا غير منقطع فليس له هذا المقام ولا شَمَّ له راتحة، وكان من الأولياء المزاحمين الحق في الاسم الولي، فنقصه عبوديته بقدر هذا الاسم، فلماذا اسم المحدث بفتح الدال أولى به من اسم الولي، فإن مقام الرسالة لا يناله أحد رسول الله ﷺ إلا بقدر ما يبناه فهو الذي أبناه الحق تعالى علينا.

ومن هنا تعرف مقام شرف العبودية وشرف المحدثين نقلة الوحي بالرواية، ولهذا اشتد علينا غلق هذا الباب وعلما أن الله قد طردنا من حال العبودية الاختصاصية التي كان ينبغي لنا أن نكون عليها. وأما النبوة فقد بيناها لك تقدم في باب معرفة الأفراد وهم أصحاب الركاب، ثم إنه تعالى من باب طردنا من العبودية ومقامها قال تعالى: قد الصلاة بيني وبين عبدي نصيبين ومن نحن حتى تقع القسمة بيننا وبينه وهو السيد الفاعل المحرك الذي يقولنا في قوله ﴿إِيَّاكَ تَعْبُدُ﴾ [الفاتحة: ٥] وأمثال ذلك مما أضافه إلينا، وقد علمنا أن نواصينا بيده في قيامنا وركوعنا وسجودنا وجلوسنا وفي نطقنا. يقول العبد: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الفاتحة: ٢] يقول الله: حمدني عبدي تفضلاً فإنه من قوله بهذه اللفظة وما فذره حتى يقول السيد: قال عبدي، وقلت له: هذا حجاب مسدل فيسبغ للعبد أن يبره لله مكرراً خفياً في عبادته، وكل أحد يكرهه على قدر علمه بربه، فيأخذ هذا التكرس الإلهي ابتداء من الله مدرجاً في ب فإذا صلى وتلا وقال: الحمد لله يقولها حكاية من حيث ما هو مأمور بها لتصح عبوديته في صلاته، ولا ينتظر الجواب يقول لبجواب بل يشغل بما كلفه سيده به من العمل حتى يكون ذلك الجواب والإنعام من السيد لا من كونه قال القائل على الحقيقة خالق القول فيه فسلم من هذا المكر وإن كان مرلة رقيقة ولكن بالنظر إلى من هو في غير هذه إلا ممن نزل عنها، فما ورتنا من رسول الله ﷺ من هذا المقام الذي أغلق بابه دوننا إلا ما ذكرناه من عناية الحق بمن كش عن ذلك وورقه علم نقل الوحي بالرواية من كتاب وسنة، فما أشرف مقام أهل الرواية من المقرئين والمحدثين جمع

ممن اختص بنقله من قرآن وسنة، فإن أهل القرآن هم أهل الله وخاصته، والحديث مثل القرآن بالنص فيه ﷺ ﴿وَمَا نُنْقِ عَنْ الْكُتُبِ﴾ [إن هو إلا وحي يوحى] ﴿[النجم: ٣-٤]﴾.

وممن تحقق بهذا المقام معنا أبو يزيد البسطامي كشف له منه بعد السؤال والنصر قدر غرق الإبرة فأراد أن يصعب قدمه فيه فاحترق فلملم أنه لا ينال ذوقاً وهو كمال العبادة، وقد حصل لنا منه ﷺ شعرة وهذا كثير لمن عرف هذا عند الخلق من إلا ظله، ولما أطلعني الله عليه لم يكن عن سؤال وإنما كان عن عناية من الله، ثم إنه أليدي فيه بالآداب ررة من لدنه وعناية من الله بي فلم يصدر مني هناك ما صدر من أبي يزيد بل اطلعت عليه وجاء الأمر بالرفي في سلمه فعلمت أن ذلك خطاب ابتلاء وأمر ابتلاء لا خطاب تشريف، على أنه قد يكون بعض الابتلاء تشريفاً فتوقفت وسألت الحجاب فعلم ما أردت فوضع الحجاب بيني وبين المقام وشكر لي ذلك فمحتني منه الشعرة التي ذكرناها اختصاصاً إلهياً، فشكرت الله على الاختصاص بتلك الشعرة غير طالب بالشكر الزيادة، وكيف أطلب الزيادة من ذلك وأنا أسأل الحجاب الذي هو من كمال العبودية؟ فسرت في العبادة وظهر سلطانها وحيل بيني وبين مرتبة السيادة لله الحمد على ذلك وكم طلست إليها وما أحبت، وهكذا إن شاء الله أكون في الأخرة عبداً محضاً خالصاً، ولو ملكني جميع العالم ما ملكت منه إلا عبوديته حصه، حتى يقوم بذاتي جميع عبودية العالم، وللناس في هذا مراتب.

فالذي ينبغي للعبد أن لا يزيد على هذا الاسم غيره، فإن أطلق الله السنة الخلق عليه بأنه ولي الله ورأى أن الله قد أطلق عليه اسماً أطلقه تعالى على نفسه فلا يسمعه ممن يسميه به إلا على أنه بمعنى المفعول لا بمعنى الفاعل حتى يشم فيه رائحة العبودية، فإن بينه فاعل قد تكون بمعنى الفاعل، وإنما قلنا هذا من أجل ما أمرنا أن نتخذ سبحانه وكلاً فما هو له مما نحن مستخلفون فيه، فإن في مثل هذا مكرراً خفياً فتحفظ منه، ويكفي من التنبيه الإلهي العاصم من المكر كونه مأموراً بذلك فامتثل أمره واتخذ وكلاً لا تدعي الملك فإن الله تولاك فإنه قال: ﴿وَهُوَ يَتَوَلَّى الْفَلِيلِينَ﴾ [الأعراف: ١٩٦] واسم الصالح من خصائص العبودية ولهذا وصف محمد ﷺ نفسه بالصالح فإنه ادعى حالة لا تكون إلا للعبيد الكثر، فمنهم من شهد له بها الحق عز وجل بشري من الله فقال في عهده يحيى عليه السلام: ﴿يَبْقَايَنَّ الْفَلِيلِينَ﴾ [الصفات: ١١٢] وقال في بيته عيسى عليه السلام: ﴿وَكَهْلَاوَيْنَ الْفَلِيلِينَ﴾ [آل عمران: ٤٦]. وقال في إبراهيم عليه السلام: ﴿وَأَيْتُهُ فِي الْآخِرَةِ لَيَمُنَ الْفَلِيلِينَ﴾ [البقرة: ١٣٠]. من أجل الثلاثة الأمور التي صدرت منه في الدنيا وهي قوله عن روحه سارة إنها أخته بتأويل. وقوله: ﴿إِنِّي سَقِيمٌ﴾ [الصفات: ٨٩]، اعتذاراً. وقوله: ﴿بَلْ نَحْنُ كَكَيْدِهِمْ﴾ [الأنبياء: ٦٣] إقامة حجة، فبهذه الثلاثة يعتذر يوم القيامة للناس إذا سألوه أن يسأل ربه فتح باب الشفاعة فلماذا ذكر صلاحه في الآخرة إذ لم يؤاخذ به بذلك كما قال الله تعالى لمحمد ﷺ: ﴿يَعْرِفُكَ اللَّهُ مَا قَدَّمَ مِنْ دُيُوكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ [الفتح: ٢]. وقال: ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنَتْ لَهُمْ﴾ [التوبة: ٤٣] فقدم البشري قبل العتاب، وهذه عندنا بشري خاصة ما فيها عتاب بل هو استغفار لمن أصف وأعطى أهل العلم حقهم.

وأما سليمان وأمثاله عليهم السلام فأخبرنا الحق أنه قال: ﴿وَأَذِنْتُ بِرِسْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الْفَلِيلِينَ﴾ [النمل: ١٩] وإن كانوا صالحين في نفس الأمر عند الله فهم بين سائل في الصلاح ومشهود له به مع كونه نعتاً عبودياً لا يليق بالله، فما ظنك بالاسم الولي الذي قد تسمى الله به بمعنى الفاعل، فينبغي أن لا ينطلق ذلك الاسم على العبد وإن أطلقه الحق عليه فذلك إليه تعالى، ويلزم الإنسان عبوديته، وما يختص به من الأسماء التي لم تنطلق قط على الحق لفظاً فيما أنزله على بيته ﷺ، فلما أنزل الله تعالى على عبده محمد ﷺ هذه الآية ليعرف الناس بها فكان الله حكى عن نبيه ﷺ ما لا بد له أن يقول ويطلق به فجمعه تعالى قرأناً بلى، إذ كان ذلك من خصائص العبيد في نفس الأمر فقال تعالى: ﴿إِنِّي وَلِيُّ اللَّهِ الْأَوَّلَى نَزَّلَ الْكِتَابَ وَهُوَ يَتَوَلَّى الْفَلِيلِينَ﴾ [الأعراف: ١٩٦] فشهد له بالصلاح إذا كان الحق حاكياً في هذه الآية، وإن كان أمراً

فيكون من المشهودين لهم بالصلاح، فعرفنا أن الله تولاه وأخبرنا أن الله يتولى الصالحين، فشهد لنفسه بالصلاح بالوحي الذي ذكرناه ولم ينقل ذلك عن غيره بل نقل ما يقاربه من قول عيسى عليه السلام: ﴿إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ قَانَسْتُ الْكِتَابَ وَجَمَلْتُ نَبِيًّا وَجَمَلْتُ مَبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ وَأَوْصَيْتُ بِالسُّنَّةِ وَالْأَكْوَامِ مَا دُمْتُ حَيًّا ۖ وَنَرًّا يُولَدُ وَلَمْ يَمُتْ لِي جَبَّارًا شَقِيًّا ۖ وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُهْبِثُ حَيًّا ۖ﴾ ﴿مريم ٣٠ - ٣٣﴾ يقول الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَعْلَمْ رَبُّكُمْ أَنَّهُ الْغَنِيُّ ۖ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ۚ الْأُولَٰئِكَ هُمُ الرَّاغِبُونَ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَنِ الْعَالَمِينَ الْغَنِيُّ ۚ﴾ ﴿البقرة ٢٥٣﴾ أي فكذلك أنت فكأن من فضله نيل مثل هذا المقام، فاحفظ يا ولي نفسي في التخلق بأسماء الله الحسنى العلماء لم يختلفوا في التخلق بها، فإذا وفق للتخلق بها فلا تغب في ذلك عن شهود آثارها فيك ولتكن فيها ومعها بحسب النجابة عنها فتكون مثل اسم الرسول، لا تشارك الحق في إطلاق اسم عليك من أسمائه بذلك المعنى والزم الأدب ﴿وَرَبِّ زُقْنِيَ كَلِمًا ۖ﴾ [طه: ١١٤] ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾ ﴿الأحزاب: ٤﴾.



## **الفصل الثاني**

**الامامان الحسن و الحسين (رض)**



## في معرفة منزل القطب والإمامين من المناجاة المحمدية

منزلة القطب والإمامه	منزلة مالها علامه
بملكها واحد تعالى	عن صفة السير والإمامه
يعلموه في لونه اصفرار	في أيمن الخدمه شامه
خفية مالها تنور	أيده الله بالسلامه
نورجه الله بالمعالي	في عالم الأمر في القيامه

اعلم أيّدك الله بروح منه أن ممّن تحقق بهذا المنزل من الأنبياء صلوات الله عليهم أربعة : محمد وإبراهيم وإسماعيل وإسحاق عليهم السلام . ومن الأولياء اثنان وهما : الحسن والحسين سيّدا رسول الله ﷺ ، وإن كان لمن عدا هؤلاء المذكورين منه شرب معلوم على قدر مرتبته من الإمامة . فاعلم أن الأقطاب والصالحين إذا سمّوا بأسماء معلومة لا يدعون هناك إلا بالمبودية إلى الاسم الذي يتولاهم قال تعالى : ﴿ وَلَهُمْ لَقَاءٌ عِندَ أَنَا يُدْعَوْنَ ﴾ [الجن : ١٩] فسّمّه عبد الله وإن كان أبوه قد سمّاه محمد أو أحمد ، فالقطب أبداً مختص بهذا الاسم الجامع فهو عبد الله هـاك ، ثم أنهم يفضل بعضهم بعضاً مع اجتماعهم في هذا الاسم الذي يطلبه لتمامه ، فيختص بعضهم باسم ما غير هذا الاسم من باقي الأسماء الإلهية فيضاف إليه وينادى في غير مقام القطبية كموسى صلى الله عليه وسلم اسمه عبد الشكور ، ودادود عليه السلام اسمه الخاص به عبد الملك ، ومحمد ﷺ اسمه عبد الجامع ، وما من قطب إلا وله اسم يخصه زائد على الاسم العام الذي له الذي هو عبد الله ، سواء كان القطب نبياً في زمان النبوة المقطوع بها أو ولياً في زمان شريعة محمد ﷺ ، وكذلك الإمامان لكل واحد منهما اسم يخصه ينادى به كل إمام في وقته هناك ، فالإمام الأيسر عبد الملك ، والإمام الأيمن عبد ربه ، وهما للقطب الوزيران ، فكان أبو بكر رضي الله عنه عبد الملك ، وكان عمر رضي الله عنه عبد ربه في زمان رسول الله ﷺ إلى أن مات ﷺ فسّمّي أبو بكر عبد الله ، وسّمّي عمر عبد الملك ، وسّمّي الإمام الذي ورث مقام عمر عبد ربه ولا يزال الأمر على ذلك إلى يوم القيامة . وكان الحسن والحسين رضي الله عنهما أمكن الناس في هذا المقام من غيرهما ممّن انتصف به ، وجرّت السّنة الإلهية في القطب إذا ولي المقام أن يقوم في مجلس من مجالس القرية والتمكين وينصب له فيه تخت عظيم لو نظر إلى بهائه الخلق لطاشت عقولهم فيقعد عليه ويقف بين يديه الإمامان اللذان قد جعلهما الله له ويمدّ يده للمبايعة الإلهية والاستخلاف وتؤمر الأرواح الملكية والجن والبشر الروحاني بمبايعة واحد بعد واحد ، فإنه جلّ جناب الحق أن يكون مصدره لكل وارد وأن يرد عليه إلا واحد بعد واحد ، فكل روح يبايعه في ذلك المقام يسأله أعني يسأل الروح القطب عن مسألة من المسائل فيجيبه أمام الحاضرين ليعرفوا منزلته من الملم فيعرفون في ذلك الوقت أي اسم إلهي يختص به ، وقد أوردنا لهذه المبايعة كتاباً كبيراً سميته مبايعة القطب في حضرة القرب ، وذكرنا فيه معيبي مسائل كثيرة ممّا سئل عنها فأجاب ، ولا تنابع إلا الأرواح المطهرة المقربة ، ولا يسأله من الأرواح المبايعة من الملائكة والجن والبشر إلا أرواح الأقطاب الذين درجوا خاصة ، فذكرنا في ذلك الكتاب سؤالاً عنهم وجواباً عليها موفى ، وهكذا هي حالة كل قطب يبايع في زمانه .

فلنذكر في هذا الباب من بعض أحواله العامة لكل قطب دون الأحوال الخاصة به ليعلم الواقف على كتابي هذا صاحب الذوق المشاهد إياه أنا ما عدلنا في كتابنا هذا عن الطريقة التي لا يجهلها كل عارف من أهل هذا الشأن ، فلو ذكرنا الحال الخاص به ربما كان يقول : هذه دعوى فليبدأ أولاً بحال الإمام الأقصى ثم الإمام الأدنى ، ثم القطب ، فأما الإمام الأقصى وهو عد ربه فإن حاله البكاء شفقة على العالم لما يراهم عليه من المخالفات وينظر إلى توجه الأسماء الإلهية التي تقتضي العقاب والأخذ ، ولا يتجلى له من الأسماء الإلهية ما تقتضيه المخالفات من العفو والتجاوز فلهاذا يكثر بكاءه ، فلا يزال داعياً لعباد الله رحماً بهم

سائلاً الله سبحانه أن يسلك بهم طريق الموافقات، ولقد عايت في بعض سياحاتي هذا الإمام فما رأيت ممن رأيت من الصالحين أشد خوفاً منه على عباد الله ولا أعظم رحمة فقلت له: لم لا تأخذك الغيرة لله؟ فقال: إني لا أريد أن يغار الله من أجلي ولكن أريد أن يسأل الله من أجلي ليرحمي ويتجاوز فلا أحب لعباد الله إلا ما أحبه لمسي، ولا ينبغي للصادق مع الله أن يتصور في صورة حال يعطيه مقامه، ولهذا الإمام قوة سلطان على الشياطين الملازمين أهل الحير والصلاح ليصرفهم عن طريقهم فإذا وقع نظر الشيطر على هذا الإمام وهو عند بعض الصالحين يحتال كيف يصرفه عن طريقته يذوب كما يذوب الرصاص في النار فيناديه الإمام باسمه عسى يسلم فيدير هارباً، فلا يزال ذلك الصالح محفوطاً من إلقاء هذا النصف من الشياطين إليه ما يخرجهم عن صلاحه ما دام هذا الإمام حاضراً ناظراً إليه وإن كان ذلك الصالح لا يعرفه ولا يعرف ما جرى، وقد عاينا هذه الطائفة فيدفع الله عن عبادته بهذا الإمام الشرور التي تختص بالصالحين من عبادته خاصة عناية منه بهم.

ومن خاصية هذا الإمام التصديق بكل خبر مخبر به عن الله سواء كان ذلك المخبر صادقاً في أخباره أو مفترياً، فإن هذا الإمام يصدقه لكونه ناظراً إلى الاسم الإلهي الذي يتولى هذا المخبر في أخباره، فإن كان صادقاً فأخبره عن كشف محقق يستوي هو والإمام في ذلك، وإن لم يكن له كشف وأخبر عما وقع عنده وهو لا يدري من أوقمه ويقصد الكذب فإن هذا الإمام يصدقه في أخباره، والمخبر معاقب من الله محروم بقصده الكذب وهو في نفس الأمر ليس كذلك، فوبال قصده عاد عليه فعذب أن أحذه الله بذلك.

ومن أحوال هذا الإمام أن يسأل دائماً الانتقال إلى مقام المشاهدة من الأحوال ومقام الصلاح من المقامات وله اطلاع دائم إلى الجنان، وإنما خصه الله بهذا الإطلاع إبقاء عليه فيقابل ما هو عليه من البكاء والحنن المؤدي إلى القنوط بما يراه ويطلع الله عليه من سرور الجنان ونعيم أهل فيه ويعاين اشتياق أهله إليه وانظارهم لقيدومه. فيكون ذلك سبباً لاعتداله، ومقام هذا الإمام الإحسان الأول وهو قول جبريل عليه السلام لرسول الله عليه الصلاة والسلام ما الإحسان؟ وجوابه ﷺ: «الإحسانُ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ»، والذي بعده ليس لهذا الإمام، ويبدد هذا الإمام مصالح العالم وما ينتفعون به وهو يربي الأفراد ويغذيهم بالمعارف الإلهية، ويقسم المعارف على أهلها يميزان محقق على قدر ما يرى فيه صلاح ذلك العارف لتجبا بتلك المعرفة نفسه، وله السيادة على الثقلين والحكم والتصرف فيهما بما تعطيه المصلحة لهم، ومن خصائص هذا الإمام الإقامة على كل ما يحصل له من الأحوال والمقامات وليس ذلك لكل أحد فما يتصف بحال فينتقل عنه ولا بمقام، وغير هذا الإمام إذا انتقل إلى مقام أو حال حكم عليه سلطان ذلك المقام والحال وغيبه عما انتقل عنه وهذا الإمام ليس كذلك، فإن المقام الذي انتقل عنه محفوظ عليه لا يغيب عنه قوة إلهية خصه الله بها ولروحه من الأجنحة مائتا جناح وأربعة أجنحة أي جناح نشر منها طار به حيث شاء، وله قدم في المرتبة الثالثة والأولى، ويدعى في بعض الأحيان بالبر الرحيم، وكانت بدايته من المرتبة الثالثة ونهايته إلى المرتبة الأولى، فكانت طريقته من غايته إلى بدايته بخلاف السلوك المعروف، فرجع القهقري بقطع المقامات والدرجات والمنازل، فمن نهايته إلى بدايته تسعة عشر منزلاً فيها منزل البداية والنهاية، فتم منزل درجاته مائة وإثنتان وعشرة وتسعون وعشرون وثلاثة وأربعة وثلاثون وخمسة وأربعون وستة وخمسون وسبعة وستون وثمانية وسبعون وثمانون وتسعة ومائتان.

ولما كانت المراتب أربعاً لا زائد عليها وكل مرتبة تقتضي أموراً لا نهاية لها من علوم وأسرار وأحوال، فالمرتبة الأولى إيمان، والثانية ولاية، والثالثة نبوة، والرابعة رسالة، والرسالة والنبوة وإن انقطعت في هذه الأمة بحكم التشريع فما انقطع الميراث منهما، فمنهم من يرث نبوة، ومنهم من يرث رسالة ونبوة معاً، وإذ قد ذكرنا ما لهذا الإمام الأقصى فلنذكر ما للإمام الأدنى وهو عبد الملك فنقول «وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ» [الأحزاب: ٤] أن لهذا الإمام من جهة روحانيته من الأجنحة تسعين جناحاً أي جناح نشر منها طار به حيث شاء، وكانت بدايته ونهايته في المرتبة الثانية ليس له قدم في باقي المراتب الثلاث، فلم يكن له منازل ولا درجات ولا مقامات يقطعها، ولهذا الإمام الشدة والقهر وله التصرف بجميع الأسماء الإلهية التي تستدعي الكون مثل: الخالق والرازق والملك والبارئ. على بعض وجوهه وغير ذلك، وليس له تصرف بأسماء التنزيه بخلاف الإمام الذي تقدم ذكره، ويلجأ إليه في الشائد والنوازل الكبار فيفرجها الله على يده فإن الله قد جعل له عليها سلطاناً وله الكرم وليس له الإشار لزامته عن الحاجة إلى ما يقع به الإشار، وله الإنعام على المخلوق من حيث لا يشعرون، ولقد أنعم عليّ بهذا بشارة بشرنى بها وكنت لا أعرفها في حال

وكانت حالي فأوقفتني عليها ونهاني عن الإنتماء إلى من لقيت من الشيوخ وقال لي: لا تنتم إلا لله فلا تلتصق بأحد ممن لقيته عليك يد منّا أنت فيه بل الله تولاك بعانيته، فاذكر فضل من لقيت إن شئت ولا تنسب إليهم وانتسب إلى ربك، وكان حال هذا الإمام مثل حالي سواء لم يكن لأحد ممن لقيه عليه يد في طريق الله إلا لله، هكذا نقل لي الثقة عندي عنه، وأحسرتني الإمام بذلك عن نفسه عدد اجتماعي به في مشهد برزخي اجتمعت به فيه لله الحمد والمنة على ذلك، وولاء أمور المخلّق واجعون إلى هذا الإمام فيبولى ويعرل ويدفع الله به الشرور، وله سلطان قوي على الأرواح النارية من الشياطين المبعودين من رحمة الله، ويجتمع مع الإمام الأول الأقدس في درجة واحدة من خمس درجات وينفرد عنه الإمام الأقدس بأربع درجات، وقد ذكرنا من أحواله في جزء لنا في معرفة القطب والإمامين ما فيه كفاية، فلنقتصر على ما قد ذكرناه رغبة في الاختصار.

وإذ قد ذكرنا من أحوال الإمامين هذا القدر فلنذكر أيضاً من حديث القطب ما تقع به الكفاية في هذه المجابة إن شاء الله، فأما القطب وهو عبد الله وهو عبد الجامع فهو المنعوت بجميع الأسماء تخلّقاً وتحققاً، وهو مرآة الحق، ومجلّى النعوت المقدسة، ومجلّى المظاهر الإلهية، وصاحب الوقت وعين الزمان وسرّ القدر، وله علم دهر الدهور الغالب عليه الخفاء محفوظ في خراش الغيرة ملتحف بآريّة الصون، لا تمتريه شهوة ولا يخطر له خاطر يناقض مقامه، كثير النكاح راغب فيه محب للنساء، يومي الطبيعة حقها على الحدّ المشروع له، ويومي الروحانية حقها على الحدّ الإلهي، يضع الموازين ويتصرّف على المقدار المعين، الوقت له ما هو للوقت، هو لله لا لغيره حالة العبودية والافتقار، يقبح الفحش، ويحسن الحسن، يحب الجمال المعقّد في الزينة والأشخاص، تأتبه الأرواح في أحسن الصور، يذوب عشقاً، يغاز الله ويغضب لله، لا تنفد له المظاهر الإلهية بالتدبير بل له الإطلاق فيها، فظهر له في تدبير المدير ورواحيته من البشر المحسوس من خلف حجاب الشهادة والغيب، لا يرى من الأشياء إلا وجه الحق، فيها يضع الأسباب ويقبضها ويدل عليها ويجري بحكمها، ينزل إليها حتى تحكم عليه وتؤثر فيه، لا يكون فيه ربانية بوجه من الوجوه، مصاحب لهذا الحال دائماً إن كان صاحب دنيا وثروة تصرّف فيها تصرّف عبد في مال سيد كريم وإن لم يكن له دنيا وكان على ما يفتح له لم تستشرف له نفس بل يقصد بنفسه عند الحاجة إلى بعض ما تحتاج إليه طبيعته بيت صديق ممن يعرفه بعرض عليه ما تحتاج إليه طبيعته كالشعاع لها عنده فيتناول لها منه قدر ما تحتاج إليه وينصرف، لا يجلس عن حاجته إلا من ضرورة، فإذا لم يجد لجأ إلى الله في حاجة طبيعته لأنه مسؤول عنها لكونه والياً عليها، ثم ينتظر الإجابة من الله فيما سأل، فإن شاء أعطاه ما سأل عاجلاً أو آجلاً، فمرتبته الإلحاح في السؤال والشفاعة في حق طبيعته بخلاف أصحاب الأحوال فإن الأشياء تتكوّن عن همتهم وطرحهم الأسباب عن نفوسهم، فهم ربانيون، والقطب منزّه عن الحال ثابت في العلم مشهود فيه فيتصرّف به، فإن أطلعه الحق على ما يكون أخبر بذلك على جهة الافتقار والمنة لله لا على جهة الافتخار، لا تطوى له أرض، ولا يمشي في هواء ولا على ماء، ولا يأكل من غير سبب، ولا يطرأ عليه شيء منّا ذكرناه من خرق الموائد، وما تعطيه الأحوال إلا نادراً لأمر يراه الحق فيفعله، لا يكون ذلك مطلوباً للقطب بجوع اضطراراً لا اختياراً ويصبر عن النكاح، كذلك لمدم الطول يعلم من تجلّي النكاح ما يحزّضه على طلبه والتمسّك به، فإنه لا يتحقق له ولا لغيره من الممارفين عبوديته أكثر ممّا يتحقق له في النكاح لا في أكل ولا في شرب ولا في لباس لدفع مضرة، ولا يرغب في النكاح للنسل بل لمجرد الشهوة، وإحضار التناسل في نفسه لأمر مشروع، والتناسل في ذلك للأمر الطبيعي لحفظ بقاء النوع في هذه الدار، فإن نكاح صاحب هذا المقام كنكاح أهل الجنة لمجرد الشهوة، إذ هو التجلي الأعظم الذي خفي عن الثقلين إلا من اختصه الله به من عباده، وعلى هذا يجري نكاح البهائم لمجرد الشهوة، لكن غاب عن هذه الحقيقة كثير من الممارفين فإنه من الأسرار التي لا يقف عليها إلا القليل من أهل المنابة، ولو لم يكن فيه من الشرف التام الدال على ما تستحقه العبودية من الضعف إلا ما يجد فيه من قهر اللذة المعنوية له عن قوّته ودعواه، فهو قهر لذيق إذ القهر مناف للالتذاد به في حق المقهور، لأن اللذة في القهر من خصائص القاهر لا من خصائص المقهور إلا في هذا الفعل خاصة، وقد غاب الناس عن هذا الشرف وجعلوه شهوة حيوانية تزهاؤ نفوسهم عنها مع كونهم سموها بأشرف الأسماء وهو قولهم حيوانية أي هي من خصائص الحيوان، وأي شرف أعظم من الحياة، فما اعتقدوه فبحاً في حقهم هو عين الملاح عند المعارف المكمل هذا مضى بسبيله.

وأما حب القطب الجمال المعقّد المندرج في الجمال المطلق فذلك لقربه في المناسبة إلى الجمال، فلا يحتاج فيه إلى غور بعيد وقوة يشق بها حجاب قبح الطبع إلى إدراك الجمال الإلهي المودع في ذلك القبح، فالجمال المعقّد يعطيه بأول وهلة مقصوده

حتى يتفرّج إلى أمر آخر أكد عليه من مقاومة الفتح الطيبي لإدراك الجمال المطلق، إذ الأماص عزيزة في دار التكليف، ويريد أن لا يكون له نفس إلا وقد تلقاه بأحسن أدب وصرفه بأحسن خلعة وزينة، وقد غاب عن هذا القدر من المعرفة جماعة من العارفين وأنفت نفوسهم من ذلك لمشاركة أهل الأغراض من العامة فيه، وما علموا أن هذا الرجل له مشاهدة الجمال المطلق في الجمال المقيد وفي غيره بخلاف العامة.

واعلم أن القطب هو الرجل الكامل الذي قد حصل الأربعة الدنانير الذي كل دينار منها خمسة وعشرون قيراطاً وبها تورر الرجال، فمنهم ربع رجل ونصف وثمان وسدس ونصف سدس وثلاثة أرباع ورجل كامل، فالدينار الواحد للمؤمن الكامل، والدينار الثاني للولي الخاص، والدينار الثالث للبيّتين، والدينار الرابع للرسالتين أعني الأصلية بحكم الأبوة والورثة بحكم البنوة، فمن حصل الثاني كان له الأول، ومن حصل الثالث كان له الثاني والأول، ومن حصل الرابع حصل الكل، والقطب من الرجال الكامل، وإنما قلنا من الرجال الكامل من أحل الأفراد فإنهم مكملون، ومن أحوال القطب تقرير العادات والجري عليها ولا يظهر عليه خرق عادة دائماً كما يظهر على صاحب الحال، ولا يكون خرق العادة مقصوداً له بل يظهر منه ولا تظهر عنه، إذ لا اختيار له في ذلك كما قال الماروف أبو السمود بن الشبل في الرجل يتكلم على الخاطر وما هو مع الخاطر فيكون في حقه بحكم الاتفاق الوجودي وفي حق الله بحكم الإرادة والقصد، فقد بيّنا بحمد الله الضروري الخاص من أحوال القطب وبيّنا رتبته لمن جهلها، وإن الرجولية ليست فيما يتخيله الجاهل من عامة الطريق بطريق الله، فينحجبون بالحال عما يقتضيه العلم والمقام فيقولون: كل علم لا يكون بالحال فليس بشيء، فقل له: لا تقل ذلك يا أخي فإنه خلاف الأمر وإنما الصحيح أن تقول: كل علم لا يكون عن ذوق فليس بمعلم أهل الله، فأراك لا تفرق بين الحال والذوق، وما ثم علم قط إلا عن ذوق لا يكون غير هذا، والمتمكن في العبادة لا حال له البتة يخرج عن عبودته، فلو لم يكن في الأحوال من النقص إلا أنها تخرج العبد عن مقامه إلى ما لا يستحقه ولا هو حق له حتى أنه لو مات في حال الحال لمات صاحب نقص وحشر صاحب نقص، فليست الأحوال من مطالب الرجال لكن الأذواق مطالبهم وهي لهم لما يحصل لهم فيها من العلوم بمنزلة الأدلة لأصحاب النظر فيها، فإله يجعلنا ممّن فهم نفهم عن الله مراده، والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم، وفي هذا الباب من العلوم علم ما يستند إليه من الحضرة الإلهية، وعلم نسبة بني آدم إلى الله من أسماء مخصوصة، وعلم ما يتقى ويحذر من العالم الروحاني، وعلم رجعة العالم الروحاني من أين وإلى أين، وعلم الصدور البشرية.

## الفصل الثالث

### الانبياء عشر نقيباً





## في معرفة الإثني عشر قطباً الذين يدور عليهم عالم زمانهم

تمتلى الأسماء في العدد	لاثنيني عشر مع العدد
فيهم حفظ السجود وما	في وجود الحق من عدد
وهو المنعوت بالعدد	وهو المنعوت بالاحد
ظهرت أحكام نشأتهم	في التي قامت بلا عدد
نم في الأركان حكمهمو	في أب منها وفي ولد

قال الله تعالى لنبية ﷺ: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ [الإخلاص: ١] وعرفه فقال: ﴿هُوَ الْأَسْمَاءُ لِلْمُسْنِ قَادِمُهُ بِآ وَرَوَّالْتِ بِمُجْدِرِكَ قَدْ أَشْتَرِيهِ﴾ [الأعراف: ١٨٠] يقول: يميلون عن أسمائه لا بل يقول: يميلون في أسمائه إلى غير الوجه الذي قصد بها ﴿سَيُفْرَدُ مَا كَانُوا يَتَمَلَّكُونَ﴾ [الأعراف: ١٨٠] من ذلك فكل يجرى بما مال إليه فيما أوحينا يقول: ﴿أَنْتُمْ مَا أَوْحَى إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ [الأنعام: ١٠٦] ولا تمل يميلهم فإني خلقتك متبعاً لا متبعاً اسم مفعول لا اسم فاعل، ولذلك قال له عند ذكر الأنبياء: ﴿فَيَهْدِيهِمْ أَفْئِدَةٌ﴾ [الأنعام: ٩٠] لا بهم وهداهم ليس سوى شرع الله فقال: ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا﴾ [الشورى: ١٣] وذكر من ذكر مكان الشارع لنا الذي شرع لهم فلو أخذ عنهم لكان تابعاً فافهم.

فأقطب هذه الأمة اثنا عشر قطباً عليهم مدار هذه الأمة، كما أن مدار العالم الجسمي والجسماني في الدنيا والآخرة على اثني عشر برجاً قد وكلهم الله بظهور ما يكون في الدارين من الكون والفساد المعتاد وغير المعتاد، وأما المقفرون فكثيرون والحنان منهم أي من المقفدين فما هما قطبان، وليس في الأقطاب من هو على قلب محمد ﷺ. وأما المقفرون فمنهم من هو على قلب محمد ﷺ والختم منهم أعني خاتم الأولياء الخاص فأما الأقطاب الإثنا عشر فهم على قلوب الأنبياء عليهم السلام فالواحد منهم على قلب وإن شئت قلت على قدم وهو أولى فإني هكذا رأيته في الكشف بإشبيلية وهو أعظم في الأدب مع الرسل والأدب مقام، وهو الذي أرتضيه لنفسى ولعباد الله، فنقول: إن الأول أعني واحداً منهم على قدم نوح عليه السلام. والثاني: على قدم إبراهيم الخليل عليه السلام. والثالث: على قدم موسى عليه السلام. والرابع: على قدم عيسى عليه السلام. والخامس: على قدم داود عليه السلام. والسادس: على قدم سليمان عليه السلام. والسابع: على قدم أيوب عليه السلام. والثامن: على قدم إلياس عليه السلام. والتاسع: على قدم لوط عليه السلام. والعاشر: على قدم هود عليه السلام. والحادي عشر: على قدم صالح عليه السلام. والثاني عشر: على قدم شعيب عليه السلام. ورأيت جميع الرسل والأنبياء كلهم مشاهدة عين، وكلمتا مهم هوداً أخاً عاد دون الجماعة، ورأيت المؤمنين كلهم مشاهدة عين أيضاً من كان منهم ومن يكون إلى يوم القيامة أظهرهم الحق لي في صعيد واحد في زمانين مختلفين، وصاحبت من الرسل وانتفعت به سوى محمد ﷺ جماعة منهم إبراهيم الخليل قرأت عليه القرآن، وعيسى ثبت على يديه، وموسى أعطاني علم الكشف والإيضاح وعلم تقليب الليل والنهار، فلما حصل عندي زال الليل وبقي النهار في اليوم كله فلم تغرب لي شمس ولا طلعت، فكان لي هذا الكشف إعلاماً من الله أنه لا حظ لي في الشفاء في الآخرة، وهود عليه السلام سألته عن مسألة فعرفني بها فومت في الوجود كما عرفني بها هذا إلى زمني هؤلاء، وعاشرت من الرسل محمداً ﷺ وإبراهيم وموسى وعيسى وهوداً وداود وما بقي فزوية لا صحبة.

واعلم أن كل قطب من هؤلاء الأقطاب له لبث في العالم أعني دعوتهم فيمن يمث إليهم آجال مخصوصة سماة تنتهي إليها، ثم تنسخ بدعوة أخرى كما تنسخ الشرائع بالشرائع وأعني بدعوتهم ما لهم من الحكم والتأثير في العالم، فلذلك مدد أعمارهم في

حياتهم الدنيا. فمنهم من كان عمره في ولايته ثلاثة وثلاثين سنة وأربعة أشهر. ومنهم من كانت مدته ثلاثين سنة وثلاثة أشهر وعشرين يوماً. ومنهم من دامت مدته ثمانية وعشرين سنة وثلاثة أشهر وعشرة أيام. ومنهم من دامت مدته خمسا وعشرين سنة. ومنهم من دامت مدته اثنتين وعشرين سنة وأحد عشر شهراً وعشرين يوماً. ومنهم من دامت مدته تسع عشرة سنة وخمسة أشهر وعشرة أيام. ومنهم من دامت مدته ستة عشر سنة وثمانية أشهر. ومنهم من دامت مدته ثلاث عشرة سنة وعشرة أشهر وعشرين يوماً. ومنهم من دامت مدته إحدى عشرة سنة وثلاثة أشهر وعشرة أيام. ومنهم من دامت مدته سنتين وتسعة أشهر وعشرة أيام. ومنهم من دامت مدته ثمان سنين وأربعة أشهر. ومنهم من دامت مدته خمس سنين وستة أشهر وعشرين يوماً وهجيرهم واحد وهو الله، الله بسكون الهاء وتحقيق الهمزة ما لهم هجير سواء، وما عدا هؤلاء الأنطاب من أقطاب القرى والجهات والأقاليم وشيوخ الجماعات فأنواع كثيرة وهي التي أذكر منها في هذا الفصل ما تيسر، وما أذكر ذلك إلا لأجل نتيجة ذلك الذكر لمن دام عليه على الحال المعروفة في الذكر في ﴿وَاللَّكِبْرِيكَ اللَّهُ كَبِيرًا وَاللَّذَكِبْرِيكَ﴾ [الأحزاب: ٣٥] ولو لم نقصد ذلك لم يكن في ذكرني وتعييني له في هذا الكتاب منفعة، فلنذكر أولاً من أحوال هؤلاء الأنطاب ما تيسر مع أحدية هجيرهم، وإنما توحد لتوحد مقام القطبية فلذلك هو هجير القطبية لا هجير الشخص، ولكل واحد منهم هجير في أوقات خلاف هذا، وقال عليه السلام: «لا تقوم الساعة حتى لا يبقى في الأرض من يقول: الله الله يريد لا يبقى قطب يكون عليه مدار العالم ولا مفرد يحفظ الله بهمة العالم وإن لم يكن قطباً فلا تقوم الساعة إلا على أشرار الناس».

فأما أحد الأنطاب فهو على قدم نوح عليه السلام فله من سور القرآن سورة يس فإنه لكل قطب سورة من القرآن من هؤلاء الإثني عشر، وقد يكون لمن سواهم من الأقطاب الذين ذكرناهم السورة من القرآن والآية الواحدة من القرآن، وقد يكون للواحد منهم ما يزيد على السورة، وقد يكون منهم من له القرآن كله كأبي يزيد البسطامي ما مات حتى استظهر القرآن. فلنذكر ما يختص به هؤلاء الإثنا عشر من سور القرآن، فهذا القطب الواحد له سورة ﴿يَسْ﴾ [يس: ١] وهو أكمل الأنطاب حكماً جمع الله له بير الصورتين الظاهرة والباطنة، فكان خليفة في الظاهر بالسيف وفي الباطن بالهمة ولا أسميه ولا أعينه فإني نهيت عن ذلك وعرفت لأي أمر منعت من تعيينه باسمه، وليس في جماعة هؤلاء الأنطاب من أوتي جوامع ما تقتضيه القطبية غير هذا، كما أوتي آدم عليه السلام جميع الأسماء، كما أوتي محمد ﷺ جوامع الكلم، ولو كان ثم قطب على قدم محمد ﷺ لكان هذا القطب إلا أنه ما ثم أحد على قدم محمد ﷺ إلا بعض الأفراد الأكابر ولا يعرف لهم عدد وهم أخفيا في الخلق أبرياء علماً بالله لا يبرؤون ولا يعرفون فيبرؤون مقامهم الحفظ فيما يعلمون، لا يدخل عليهم في علمهم شبهة تحيرهم فيما علموه بل هم على بينة من ربهم هذا حال الأفراد.

فلنرجع إلى ذكر هذا القطب فنقول: إن منازل عند الله على عدد آيات هذه السورة، وكذلك كل قطب منزله على عدد آيات سورته وسورهم معلومة أذكرها جملة ثم أذكرها إن شاء الله تعالى، فالواحد له كما قلنا سورة ﴿يَسْ﴾ [يس: ١]. والثاني سورة الإخلاص. والثالث: سورة ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾ [النصر: ١] والرابع: سورة ﴿الْمُكْتَفِرُونَ﴾ [الكاغفرون: ١]. والخامس: سورة ﴿إِذَا زُلْزِلَتْ﴾ [الزلزلة: ١]. والسادس: سورة البقرة. والسابع: سورة المجادلة. والثامن: سورة آل عمران. والتاسع: سورة الكهف وهو الذي يقتله الدجال ويدرك عيسى عليه السلام. والعاشر: سورة الأنعام. والحادي عشر: سورة طه وهذا القطب هو نائب الحق تعالى كما كان علي بن أبي طالب نائب محمد ﷺ في تلاوة سورة براءة على أهل مكة، وقد كان بعث بها أبا بكر ثم رجع عن ذلك فقال: لا يبلغ عني القرآن إلا رجل من أهل بيتي فدعا بعلي فأمره لنحى أبا بكر فلما وصل إلى مكة حج أبو بكر بالناس وبلغ علي إلى الناس سورة براءة وتلاها عليهم نيابة عن رسول الله ﷺ، وهذا مما يدل على صحة خلافة أبي بكر الصديق ومنزلة علي رضي الله عنهما. والثاني عشر: سورة تبارك الملك. فهذه سور الأنطاب من القرآن، إلا أن صاحب سورة المجادلة التي هي: ﴿قَدْ مَسَّحَ اللَّهُ قَوْلَ آلِي جَبْرَيْلَ فِي رَجْعِهَا وَتَشَكَّنَ إِلَى اللَّهِ﴾ [المجادلة: ١] إنما هو سورته الواقعة وله تولع بهذه السورة. وكذلك الذي له سورة الإخلاص لا غير ومنزلهم كما قد ذكرنا، غير أن المنازل بحسب الآيات ومن ذكر وما ذكر فيها، فإد الغاضل في الآيات مشهور على الوجه الذي جاء، وتفضلها يرجع إلى التالي من حيث ما هي عليه الآية في التلاوة متكلم بها لا مر حيث أنها كلام الله، فإن ذلك لا تفاصل فيه، وإنما التفاصل يكون فيما تكلم به لا في كلامه فاعلم ذلك.

فأما حال هذا القطب فله التأثير في العالم ظاهراً وباطناً يشيد الله به هذا الدين أظهره بالسيف وعصمه من الجور فحكم بالعدل الذي هو حكم الحق في النوازل، وربما يقع فيه من خالف حكمه من أهل المذاهب مثل الشافعية والمالكية والحنفية والحنابلة ومن انتمى إلى قول إمام لا يوافقها في الحكم هذا القطب وهو خليفة في الظاهر، فإذا حكم بخلاف ما يقتضيه أدلة هؤلاء الأئمة قال أتباعهم بتخطئته في حكمه ذلك وأثماً عند الله بلا شك وهم لا يشعرون، فإنه ليس لهم أن يخطئوا مجتهداً لأن المصيب عندهم واحد لا بعينه، ومن هذه حاله فلا يقدم على تخطئة عالم من علماء المسلمين، كما تكلم من تكلم في إمارة أسامة وأبيه ريد بن حارثة حتى قال في ذلك رسول الله ﷺ ما قال، فإذا طعن فيمن قدمه رسول الله ﷺ وأمره ورجعوا نظرهم على نظر رسول الله ﷺ فما ظنك بأحوالهم مع القطب وأبن الشهرة من الشهرة؟ هيهات فزنا وخسر المبطلون، فوالله لا يكون داعياً إلى الله إلا من دعا على بصيرة لا من دعا على ظنٍ وحكم به، لا جرم أن من هذه حاله حجر على أمته محمد ﷺ ما وسع الله به عليهم، فضيق الله عليهم أمرهم في الآخرة وشدد الله عليهم يوم القيامة المطالبة والمحاسبة لكونهم شددوا على عباد الله أن لا يتقلدوا من مذهب إلى مذهب في نازلة طلباً لرفع الحرج، واعتقدوا أن ذلك تلاعب بالدين وما عرفوا أنهم بهذا القول قد عرفوا من الدين، بل شرع الله أوسع وحكمه أجمع وأنفع ﴿وَقَوْفُكُمْ لَهُمْ مَقُولٌ ۚ﴾ [الصافات: ٢٤] ﴿مَالِكٌ لَا تَكْسِبُ ۖ﴾ [الصافات: ٢٥] ﴿بَلْ كُفِّرُوا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ﴾ [الصافات: ٢٦] هذا حال هؤلاء يوم القيامة فلا يؤذن لهم فيعتزلون.

ولهذا القطب مقام الكمال فلا يقبده نعت هو حكيم الوقت لا يظهر إلا بحكم الوقت، وبما يقتضيه حال الزمان الإرادة بحكمه ما هو بحكم الإرادة فله السيادة وفيه عشر خصال: أولها الحلم مع القدرة لأن له الفعل بالهمة فلا يقضب لنفسه أبداً، وإذا انتهكت محارم الله فلا يقوم شيء لغضبه فهو يغضب لله. والثانية: الآفة في الأمور التي يحمد الله الآفة فيها مع المسارعة إلى الخيرات فهو يسارع إلى الآفة ويعرف مواطنها. والثالثة: الاقتصاد في الأشياء فلا يزيد على ما يطلبه الوقت شيئاً فإن الميزان بيده يرن به الزمان والحال فيأخذ من حاله لزمانه ومن زمانه لحاله فيخفف ويرفع. والرابعة: التدبير وهو معرفة الحكمة فيعلم المواطن فيلقاها بالأمور التي تطلبها المواطن كما فعل أبو دجانة حين أعطاه النبي ﷺ السيف بحقه في بعض غزواته فمشى به الخيل بين الصفيين فقال رسول الله ﷺ وهو ينظر إلى زهوه: «هَذِهِ مِشْيَةٌ يَبْنِيهَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا فِي هَذَا الطَّوْطِيِّ» ولهذا كان مشي رسول الله ﷺ فيه سرعة كأنما ينحط في صيب، فصاحب التدبير ينظر في الأمور قبل أن يبرزها في عالم الشهادة فله التصرف في عالم الغيب فلا يأخذ من المعاني إلا ما تقتضيه الحكمة فهو الحكيم الخبير، فما ينبغي أن يبدية مجعلاً أبداً مجعلاً، وما ينبغي أن يبدية مفصلاً أبداً مفصلاً، وما ينبغي أن يبدية محكماً أبداً محكماً، وما ينبغي أن يبدية متشابهاً أبداً متشابهاً. والخصلة الخامسة: التفصيل وهو العلم بما يقع به الامتياز بين الأشياء متابع به الاشتراك، فينصل كل أمر من مماثله ومقابلة وخلافه، ويأتي إلى الأسماء الإلهية القرية التشابه كالعليم والخبير والمحصي والمحيط والحكيم وكلها من أسماء العلم وهي بمعنى العلم، غير أن بين كل واحد وبين الآخر دقة وحقيقة يمتاز بها عن الباقي، هكذا في كل اسم يكون بينه وبين غيره مشاركة. والسادسة: العدل وهو أمر يستعمل في الحكومات والقسمه والقضايا وإيصال الحقوق إلى أهلها وهو في الحقوق شبيه بما ذكر الله عن نفسه أنه أعطى كل شيء خلقه، وقوله في موسى: ﴿فَدَعَا كُلُّ نَاسٍ إِلَى شَيْئِهِمْ﴾ [البقرة: ٦٠] وقوله في ناقة صالح: ﴿لَا يَرْبُؤُكَ يَوْمَئِذٍ كِبَرُكَ وَسَيِّئُهُ يَوْمَئِذٍ جَبَرُكَ﴾ [الشعراء: ١٥٥] ويتعلق به علم الجزاء في الدارين والعدل بين الجنابة والحد والتعزير. والسابعة: الأدب وهو العلم بجوامع الخيرات كلها في كل عالم وهو العلم الذي يحضره في البساط ويمنحه المجالسة والشهود والمكالمة والسامرة والحديث والخبرة والمعاملة بما في نفس الحق في المواطن من الجلالة، فهذا وأمثاله هو الأدب. والثامنة: الرحنة ومتعلقها منه كل مستضعف وكل جبار فيستزله بحرمة ولطفه من جبروته وكبريائه وعظمته بإيسر مؤنة في لين وعطف وجنان. والثامنة: الحيا يستعني من الكاذب عن الكاذب ويظهر له بصورة من صدقه في قوله: لا يظهر له بصورة من تمامي عنه حتى يعتقد في الكاذب أنه قد مشى عليه حديثه وأنه جاهل بمقامه وبما جاء به فيدل في شغله ثم لا يكون في حقه عند ربه إلا واسطة خير يدعو له بالتجاوز فيما بينه وبين الله عند الوقوف والسؤال يوم القيامة، وقد ورد في الخبر: «إِنَّ اللَّهَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَدْعُو بِشَيْعٍ يَقُولُ لَهُ مَا قُلْتَ؟ يَقُولُ مِنَ الْمُقَرَّبَاتِ مَا شَاءَ اللَّهُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَنَّهُ كَاذِبٌ فِي قَوْلِهِ فَإِنَّمَا يَرْبُؤُهُ إِلَى الْجَنَّةِ فَقَوْلُ الْمَلَائِكَةِ: يَا رَبِّ إِنَّهُ كَذَبَ فِيمَ ادَّعَا، يَقُولُ الْحَقُّ: قَدْ عَلِمْتُ ذَلِكَ وَلَكِنِّي اسْتَحْسَنْتُ مِنْهُ أَنْ أَكْذِبَ شَيْئَهُ» وما أوصل إلينا رسول الله ﷺ هذا الخبر عن الله ﷻ ألا تكون بهذه الصفة فنحن أحق بها لحاجتنا أن

بعلما الحق بها . والعاشرة : الإصلاح وأعظمه إصلاح ذات البين وهو قوله تعالى : ﴿ وَأَسْلِمُوا ذَاتَ بَيْنَكُمْ ﴾ [الأنفال : ١] وقد ورد في الخبر : « إِنَّ اللَّهَ يُصْلِحُ بَيْنَ عِبَادِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيُوقِفُ الظَّالِمَ وَالْمَظْلُومَ بَيْنَ يَدَيْهِ لِلْحُكْمَةِ وَالْإِنْصَابِ ثُمَّ يَقُولُ لَهُمَا : ارْقُبَا رُؤُوسَكُمَا فَيَنْظُرَانِ إِلَى خَيْرٍ كَثِيرٍ فَيَقُولَانِ : لِمَنْ هَذَا الْخَيْرُ ؟ فَيَقُولُ اللَّهُ لَهُمَا : لِمَنْ أَعْطَانِي الثَّمَنَ ، فَيَقُولُ الْمَظْلُومُ : يَا رَبِّ وَمَنْ يَقْدِرُ عَلَى ثَمَنِ هَذَا ؟ فَيَقُولُ اللَّهُ لَهُ : أَنْتَ بِمَفْزَعِكَ عَنْ أَخِيكَ هَذَا ، فَيَقُولُ الْمَظْلُومُ يَا رَبِّ قَدْ عَفَوْتُ عَنْهُ ، فَيَقُولُ اللَّهُ لَهُ : خُذْ بِيَدِ اخِيكَ فَأَدْخُلَا الْجَنَّةَ ، ثُمَّ تَلَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : ﴿ مَا تَقُولُوا اللَّهُ وَأَسْلِمُوا ذَاتَ بَيْنَكُمْ ﴾ [الأنفال : ١] فَإِنَّ اللَّهَ يَصْلِحُ بَيْنَ عِبَادِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » .

وأما القطب الثاني من الإثني عشرة فهو على قدم الحليل إبراهيم عليه السلام وهو الذي له سورة الإخلاص الذي حبه إياهما أدخله الجنة ولقارنها ثلث القرآن وله من المنازل بعدد أيها وهو صاحب الحجة والدليل النظري يكون له خوض في المعقولات فيصيب ولا يخطيء ، وذلك أَنَّ النَّاسَ قَدْ اخْتَلَفُوا فِي الْعِلْمِ الْمَوْهُوبِ الَّذِي مِنْ شَأْنِهِ أَنْ يَدْرِكَ الْعَاقِلُ بِمَكْرِهِ وَيُوصِلَهُ إِلَيْهِ دَلِيلُ النَّظَرِ ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ مِثْلَ هَذَا الْعِلْمِ إِذَا وَهَبَهُ اللَّهُ مِنْ وَهَبِهِ وَهَبَهُ بِدَلِيلِهِ فَيَعْلَمُ الدَّلِيلُ وَالْمَدْلُولُ لَا بَدَّ مِنْ ذَلِكَ . وَرَأَيْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ الْكُتَاتِي بِمَدِينَةِ فَاسَ إِمَامًا مِنْ أئِمَّةِ الْمُسْلِمِينَ فِي أَصُولِ الدِّينِ وَالْفَقْهِ يَقُولُ بِهَذَا الْقَوْلِ فَقُلْتُ لَهُ : هَذَا ذَوْقُكَ هَكَذَا أَعْطَاكَهُ الْحَقُّ فَذَوْقُكَ صَحِيحٌ وَحُكْمُكَ غَيْرُ صَحِيحٍ بَلْ قَدْ يَعْطِيهِ الْعِلْمُ الَّذِي لَا يَحْصُلُ إِلَّا بِالْأَدِلَّةِ النَّظَرِيَّةِ وَلَا يَعْطِيهِ دَلِيلُهُ وَقَدْ يَعْطِيهِ إِيَّاهُ وَيَعْطِيهِ دَلِيلُهُ كَأَبِرَاهِيمَ الْخَلِيلِ ، قَالَ تَعَالَى : ﴿ وَكَانَ حُجَّتًا أَلَيْنَا عَلَى قَوْمِهِ ﴾ [الأنعام : ٨٣] وهو أكمل من الذي يعطي العلم الذي يوصل إليه بالدليل ولا يعطي الدليل ولا يشترط أحد تخصيصه دليل من دليل إنما يعطي دليلًا في الجملة ، فإن الأدلة على الشيء الواحد قد تكثر ، ومنها ما يكون في غاية الوضوح ، ومنها ما يغمض كمسألة إبراهيم الخليل في إحياء الموتى وإمامة الأحياء ، وعدوله إلى إثبات الشمس من المشرق أن يأتي بها الخصم من المغرب وكلاهما دليل على المقصود ، وهذا القطب من الدعاة إلى الله بالأمر الإلهي ، ومسكنه في الهواء في فضاء الجوّ في بيت جالس على كرسي له نظر إلى الخلق لا يزال تاليًا عنده جماعة من أهل الله وخاصته كلامه في الأحدية الإلهية وفي أحدية الواحد وفي أحدية الوجدانية بالأدلة النظرية وما حصلها عن نظر ، ولكن هكذا وهما الحق تعالى له وحاله الحضور دائماً إلا أنه لم يحر مثل ما حار غيره ، بل أبان الله له ما وقف عنده ولم يشغل خاطره بما يوجب عنده الحيرة قد تفرغ مع الله لقضاء حوائج الناس يعرف الأسماء الإلهية معرفة تامة يقول بنفي المثلية في جانب الحق أخبرني الحق بالطريقة التي جرت العادة أن يتخير بها عباده في أسرارهم أن هذا المبدأ أعطاه الرحمة لعباده والصلة لرحمه فسأله في أمر فلم يجبه إليه هو أنه سأل أن يرث مقامه عقبه فقال له : ليس ذلك إليك لا يكون مقام الخلافة بالورث ذلك في العلوم والأموال .

وأما الخلافة فكل خليفة في قوم بحسب زمانهم فإن الناس في زمانهم أشبه منهم بآبائهم ، فإن الحق لا يحكم عليه خلق إلا في العلم ، والخلق لا يعرف أن له هذه المرتبة إلا من أعلمه الله بذلك ، ولقد رأيت من فتح الله عليه بصحبتي واستفاد أحوالاً وعلومًا وخرق عوائد أعطاه الله ذلك من حسن معاملته مع الله وأخبرني أنه ما استفاد شيئاً مما هو عليه إلا مني وأنا لا أعلم لي بذلك إنما أدعو إلى الله والله يعلم من يجيب ﴿ يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ قَالُوا لَا جَهْلَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ﴾ [المائدة : ١٠٩] وصدقوا ، وكذا هو الأمر ، فلا علم لأحد إلا من يعلمه الله ، وما عدا هذه الطريقة الإلهية في التعليم فإنما هو غلبة ظن أو مصادقة علم أو جزم على وهم وأما علم فلا ، فإن جميع الطرق الموصلة إلى العلم فيها شبه لا تنق النفس الطاهرة التي أوقفها الله على هذه الشبه أن تقطع بحصول علم منها إلا بالطريقة الإلهية وهي قوله تعالى : ﴿ إِنْ تَتْلُوا اللَّهَ فَيَحْصِلْ لَكُمْ فَزْكًا ﴾ [الأنفال : ٢٩] وقوله : ﴿ خَلَقَ الْإِنْسَانَ ﴾ طَلَمَةَ الْبَيَانِ ﴿ ﴾ [الرحمن : ٣ و ٤] فهو يبين عما في نفسه ولهذا القطب أسرار عجيبة .

وأما القطب الثالث وهو على قدم موسى عليه السلام فسورته : ﴿ إِذَا جَاءَكَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ﴾ [النصر : ١] ومنازله بعدد أيها ولها ربع القرآن ، وهذا القطب كان من الأوتاد ثم نقل إلى القطبية كما كان القطب الثاني من الأئمة ثم نقل إلى القطبية وهو صاحب جهد ومكابدة لا ينفك عن الاشتغال بالخلق عند الله ، أعطاه الله في منزل النداء اثني عشر ألف علم ذوقاً في ليلة واحدة ، ومنزل النداء من أعظم المنازل وقد عينا في منزل المنازل من هذا الكتاب ولنا فيه جزء مفرد أعني في طبقات المنازل وكمياتها . فمن علوم هذا القطب علم الإنفجار إلى الله بالله وهو علم شريف ما رأيت له ذائقاً لما ذقته ، ومعنى هذا وسره أن الله أطلعه على أن حاجة الأسماء إلى التأثير في أعيان الممكنات أعظم من حاجة الممكنات إلى ظهور الأثر فيها وذلك أن الأسماء لها في ظهور آثارها السلطان والمزّة ، والممكنات قد يحصل فيها أثر تتضرر به وقد تنتفع به وهي على خطر ، فبقاؤها على حالة العدم أحب إليها لو

خبرت فإنها في مشاهدة ثبوتية حالية ملتزمة بالتأذي ثبوتي منزلة كل حالة عن الحالة الأخرى لا تنجم الأحوال عين واحدة في حال الثبوت فإنها تظهر في شئبية الوجود في عين واحدة فريد مثلاً الصحيح في وقت هو بعينه المليل في وقت آخر، والمعاني في وقت هو المبتلى في وقت ذلك بعينه، وفي الثبوت ليس كذلك فإن الألم في الثبوت ما هو في عين المتألم وإنما هو في عيه وهو ملند بشوته كما هو ملند بوجوده في المتألم والمحل متألم به، وسبب ذلك أن الثبوت بسيط مفرد غير قائم شيء بشيء وفي الوجود ليس إلا التركيب فحامل ومحمول، فالمحمول أبداً منزلة في الوجود مثل منزلة في الثبوت في نعيم دائم، والحامل ليس كذلك فإنه إن كان المحمول يوجب لذة لذات الحامل وإن أوجب ألماً تألم الحامل ولم يكن له ذلك في حال الثبوت بل العين الحاملة في ثبوتها تظهر فيما تكون عليه في وجودها إلى ما لا يتناهي، فكل حال تكون عليها هو إلى جانبها ناظر إليها لا محمول فيها، فالعين ملندة بذاتها والحال ملند بذاته، فحال الأحوال لا يتغير ذوقه بالوجود، وحال الحامل يتغير بالوجود وهو علم عزيز، وما تعلم الأعيان ذلك في الثبوت إلا بنظر الحال إليها ولكن لا تعلم أنه إذا حملته تتألم به لأنها في حضرة لا تعرف فيها طعم الآلام بل تتخذها صحاحاً، فلو علمت العين أنها تتألم بذلك الحال إذا اتصف به لتألمت في حال ثبوتها بنظره إياها لعلها أنها تتلبس به وتحمله في حال وجودها فتألفها به في الثبوت تنعم لها، وهذا الفن من أكبر أسرار علم الله في الأشياء شاهدته ذوقاً للهيأ لأن من عباد الله من يطلع الله كشفاً على الأعيان الثبوتية فيراها على صورة ما ذكرناها من المجاورة والنظر ما يرى فيها حالاً ولا محلاً:

بـل كل ذات على انفراد  
من غير شوب ولا اتحاد  
ولا حصول ولا انتقال  
ولا انفصال ولا عناد

فإذا فهمت الفرق بين الوجود والثبوت وما للأعيان في الوجود وما لها في الثبوت من الأحكام علمت أن بعض الأعيان لا يريد ظهور الأثر فيها بالحال ما لها في ذلك ذوق فهي بالحال لو عرض عليها ذوق الألم في حال الثبوت لضجت، فإن أمرها في حال الوجود إذا حملت الألم قد تحمل الصبر وقد لا تحمله، وفرضناها في حال الثبوت حاملة فائدة للضجر فما لها لسان الحال لك الإنفجار إلى طلب الوجود وإن طلبته بالقول الثبوتي من الله، فإذا وجدت تقول كما قد نقل عن بعضهم ليتني لم أخلق، ليت من لم تلده أمه، ليتني كانت عاقراً، وأمثال هذا، فتكون الأعيان أقل افتقاراً من الأسماء، والأسماء أشد افتقاراً لما لها في ذلك من نعيم ولا سيما وهي تشهد من الحق الانتهاج الذاتي بالكمال من حيث استصحاب الممكنات في ثبوتها لذاته وأنه مفرغ عن أثرها التأثير بسببها، فهو من حيث ذاته في كمال عن التأثير في حال ثبوت الأعيان وحال وجودها لأنه ما زاد في نفسه علماً بما لم تكن فيه فيها فإنها أعطته العلم بشأنها أولاً وبذلك الصورة توجد، فالمجاورة في الثبوت حلول في الوجود ففي الثبوت إلى جانبها وفي وجود حال فيها، فهذا علم واحد من تلك العلوم فاعلم ذلك.

وأما القطب الرابع الذي على قدم عيسى عليه السلام فسورة من القرآن: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ [١] ولها مع القرآن، ومنازل بعدد أيها، وهذا القطب من الضنات المصانين له التجلي الدائم كلامه في الجمع والوجود وعلم المزيد، إذا أتى شبهة في أحد تحول بين وبين العلم أزالها حتى يتبين لصاحبها صورة الحق في ذلك الأمر، له ستمائة مفتاح مقام في كل مقام من العلوم ما شاء الله، له علم الإمتزاج والتركيب الاعتدالي لا يعرف الانحراف ولا النقص ولا الزيادة، مسكنة بقية أرين منقطع عن خلق إلا من شاء الله عاش طيباً مع الله إلى أن توفاه الله، وكان من الأوتاد أيضاً فانتقل إلى القطبية يقول: إن الوجود وجود الحق، أن الجمع جمع الحق صفات القدم والحدوث وهو علم غريب في الجمع ما رأيت من يقول به من أهل الله غير هذا القطب، فإني أهدت هؤلاء الأقطاب أشهدتهم الحق وإن كانوا قد درجوا من الدنيا وهو العلم الذي وردت به الشرائع في جانب الحق فتقول لك هو الجمع، وعنده أن المحدث صاحب دعوى في تلك الصفات المسماة محدثة، ولأجل دعواه قلنا إنه جمع، وإلا فالأمر حد كلها صفات قدم في القديم ومحدثة في المحدث لظهورها فيه ولم تكن ظاهرة فحدثت عند المتصف بها كما قال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّبُلَ﴾ [٢] وليس إلا كلام الله القديم فجمعنا عليه ماله مع نسبته إلينا فسمي من فعل ذلك صاحب مع وجود فمحكوم حكم الممكنات وجود الحق لا غيره فمن فهم الجمع هكذا علم الأمور كيف هي<sup>(١)</sup>:

( في الأصل (هـ) .

مس دري الجمع هكذا علم الأمير كيف هو  
فهو الحق لا مساو فلا تسمعنه

وأما القطب الخامس الذي على قدم دارد عليه فسورته من القرآن: ﴿إِنَّا زَلَّلْنَاهُ﴾ [الزلزلة: ١] ولها نصف القر  
ومنازله بعدد آيها وحاله التفرقة وله مقام المحبة فهو معلول للحب فداؤه دواؤه وماله علم يتقدم فيه على غيره إلا علم ثبوت المح  
الإلهية والكونية، ولهذا كان في مقام التفرقة وكان من الأئمة فنقل إلى القطبية، يقول هذا القطب: إن الحب ما ثبت وكل حب يز  
فليس يحب أو يتغير فليس يحب لأن سلطان الحب أعظم من أن يزيله شيء، حتى أن الغفلة التي هي أعظم سلطان تحكم عا  
الإنسان لا يتمكن لها أن تزيل الحب من المحب يتمكن عنده أن يفغل الإنسان عن نفسه بمحبوبه ولا يتمكن للمحب أن يفغل بأ  
عن محبوبة فذلك هو المحب وذلك هو الحب:

فداء المحبة ما لا يزول وأن الشفاء له مستحيل  
فلا تركزن إلى غير ذا ولا تصنبن إلى ما يقول

فحب الله أحبنا الله وحب الحق لا يتغير، فحب الكون لا يتغير، فقيل له: فحب الكون الكون هل يتغير؟ قال: لا /  
الكون محبوب لذاته، والمحبة الذاتية لا يمكن زوالها، قيل له: فقد رأينا من استحبال مودته، فقال: تلك إرادة ما هي محبة إد  
كانت محبة ثبتت ألا تراها تستي ودأ لثبوتها وثبوت حكمها؟ وذلك أنه ما في المحب لغير محبوبه فضلة من ذاته يتمكن للمزبل  
يدخل عليه منها هذا سبب ثبوتها، فإنه يشاهد عين محبوبه في كل شيء يشهده فلا يفقهه، فلو صح للمحب أن يشهد غير محبوبه  
عين ما لدخل عليه من ذلك ما يزيل حبه وهذا ليس بواقع في الحب، فالتبس على من هذه حالته حكم الإرادة بحكم الحب وما  
مريد محب وكل محب مرید، وما كل مراد محبوب وكل محبوب مراد، فمقام هذا القطب ما ذكرناه وشأنه عجيب وتفصيل  
يطول ومذهبا الاختصار.

وأما القطب السادس الذي على قدم سليمان عليه السلام فسورته الرائعة ولها الحياة الدائمة، ومنازله بعدد آيها، اخذ  
بملم الحياة والحيوان لا يأخذ حالاً من أحواله إلا عن ربه، فأحواله أحوال ربه هديه هدي الأنبياء كما أمر الله نبيه ﷺ لما ذكر  
الأنبياء عليهم السلام قال: ﴿أَتُؤْتِيهِ الْوَيْلَ هَذَى اللَّهُ يُهْدِيهِمْ أَتُؤْتِيهِ﴾ [الأنعام: ٩٠] وما قال فهم اقتله، فعلمنا أن محمداً  
لجميع من ذكره من الأنبياء ومن لم يذكره فإنه لكل نبي هدى كما ذكر: ﴿يَكُنْ جَنَّاتِكُمْ بَعْدَ رَبِّهَا﴾ [المائدة: ٤٨] فهو سب  
نصب الشرائع وأوضح المناهج وجمع ذلك كله في محمد ﷺ، فمن رآه فقد رأى جميع المقربين، ومن اهتدى بهديه فقد اهت  
بهدي جميع النبيين:

ومبا على الله بمستنكر أن يجمع العالم في واحد

وأعني بقولي إن أحوال هذا القطب أحوال ربه ما قال الحق عن نفسه من أنه كل يوم في شأن فهذا عبارة عن اختا  
الأحوال، فهو من القوم الذين يشاهدون الحق في شؤونه فينتظرون إلى ماله من الشؤون فيهم فيلبسونه منه فهم من أحوالهم  
بصورة، فمن هذه حاله ما هو مثل من حاله التخلق بالأسماء الإلهية بل لهذا ذوق ولهذا ذوق، فمثل هذا الرجل يكون مجهول ال  
لأن مواطن الحق خفية لا يدركها إلا من كان مقامه التلبس بالشؤون، والدليل على ذلك أننا قد جمعنا على أنه لا موجد إلا الله  
حكيم يضع الأمور مواضعها ولا يتعدى بها موطنها، فكل شيء ظهر في العالم فهو حكمة في موضعه، وقد جمعنا أن جميع ال  
وأن أهل الله أكثرهم يقولون: لو كان كذا من فعل من الأفعال ظهر في الوجود على يد إنسان لكان أحسن من هذا الفعل الذي قد  
وأولى، يقولون لذلك الفعل الإلهي فيه وعلى يديه فعل هذا إلا لجعلهم بحكمة الله فيما وقع لهم مثل هذا القول؟  
ما وقع من أهل الله إلا بفعلهم عن الله لا بجعلهم، فإذا ذكروا وتذكروا ويقع من غير أهل الله بجعله لا بفعله، فإنه لا يزول عتاد  
إليه في ذلك الفعل من اللوم حتى نبو له حكمة الله فيه متى بدت حينئذ يبتدئ بجعله ويعرف قصور علمه وعقله، وما رأيت  
من أهل هذا الذوق ولا سمعت بأنه رؤي وهو قريب في غاية الظهور، ولكن الأمر ليس بمنع والأهواء من التلبس في التحص  
وذلك أن حجة من لا يروم تحصي له من أهل الدين يقول: إن الشرع قد أمرنا أن نذكر أشياء وأن نقول الأولى ترك هذا من أفعالنا

علمي بأن الفعل لله ، قلنا : صدقت ولكن ما خرج مثل هذا الاعتراض من شخص فهم رتبتي وذلك أنني قلت إنه جهل حكمة الله وبما اعترض فيه ، فمن اعترض باعتراض الشرع فهو ناقل اعتراض الله فيما اعترض ما هو المعترض ، وذلك الاعتراض إذا واحد من الله يعلم صاحب هذا الذوق حكمته ومزنته ، وصاحب هذا الحال يأمر بالمعروف ويهيئ عن المنكر ويقوم الحدود وهو يشاهد حكمة ذلك كله ويراه في الشؤون الإلهية المشهودة له ولا يشهد إلا عند تكوينها خاصة ، هذا هو مقام صاحب هذا الحال ، فإن من أهل الله أيضاً من يشاهد هذه الشؤون قبل أن يكون الحق فيها ، وهو الذي يشاهد أعيان الممكنات في حال عديمها كما يشاهدها الحق ، ولهذا يعين الحق منها ما يعين بالتكوين دون غيرها من الممكنات ، فإن الحق لا يوجد إلا بما هي عليه في حال عديمها من غير زيادة ولا نقصان ، ومن أهل الله من يشهد الأمر قبل ظهوره في الحس وهو التكوين الآخر يشهده في الإمام المبين وهو اللوح المحفوظ الحاوي على المحو والإثبات لكل شيء فيه ، فلذلك الشيء تكوين أول في التسطير ، وهذا الكشف دون كشف الذي يريه الله أعيان الممكنات على ما تكون عليه في حال الوجود فيحكم بها حكم الله فيها ، وإدراك هذه الشؤون قبل ظهورها في الحس مدارك كثيرة أعلاها ما ذكرناه أي أقصاها وزيدته مشاهدة الحق في تكوينها ، فإن ذلك أعلى من مشاهدة المشاهد إياها في الإمام المبين وفي غيره ، ودون هذا الشهود كل شهود يكون للمبد قبل تكوين الشأن ، هذا حال من قال : ما رأيت شيئاً إلا رأيت الله معه ، وهو أعلى حالاً من الذي يقول : ما رأيت شيئاً إلا رأيت الله قبله ، فإن الأولى كلمة تحقيق وإن كانت الأخرى مثلها في التحقيق لكن بينهما فرقان ، فالواحد قوله مثل من يقول : رأيت زيداً يصنع كذا ، ويقول الآخر : رأيت الصانع يصنع كذا ، فهذا الفرق بين الشخصين فيما يشهد أنه ، فإن الأسماء الأعلام ما وضعت إلا للتخاطب بها في حال غيبة المسمى بها وفي الحضور ما هي مطلوبة وإن جئ بها فإما لأب يفتضيه الحال ، وإما تأكيد في الأخبار فقد أثبت لك من حال هذا القطب ما سمعت وله أحوال كثيرة أعرفها أقفله في كل قطب ما ذكر جميع أحواله لأن ذلك يتسع الخرق فيه حيث أنه لا يفي به الرقعة .

وأما القطب السابع الذي على قدم أيوب عليه السلام وسورته البقرة وهي البيضاء الحاوية على سيدة أي القرآن ، ومنازله بعدد حروفها لا أيها ، حال هذا القطب العظمة بحيث أنه يرى أن العالم لا يسمه لأن ذوقه كونه وسع الحق قبله ، وقد ورد في الخبر أن الحق يقول : ما وسعني أرضي ولا سماني ووسعني قلب عبي ، وما كل قلب يسع الحق ، وقال : ﴿ وَلَكِنْ تَسَى الْقُلُوبُ الْبَئِيسَ أَشْشَرُ ﴾ [الحج : ٤٦] فبين مكان القلوب ، فإذا كان مشهود العبد كون الحق في قلبه فكما لا يسع العالم الحق لا يسع العالم أيضاً هذا العدد فهذا سبب شهود ضيق العالم عنه ، وما رأيت من تحقق بهذا المقام وشهوده إلا رجلاً بالميراث من أهل حديثه الموصل كان بهذه المثابة وأطلعه الحق على أمر ولم يطلعه على سره فيه ، وكان يطلب على من يوضح له حاله فذكرني له الإمام نجم الدين محمد بن أبي بكر بن شاي الموصل المدرس بمدرسة سيف الدين بن علم الدين بحلب في هذا الزمان الذي نحن فيه وهو سنة ثمان وعشرين وستمائة فطلب الاجتماع بنا ، فلما وصل ذكر نازله فأوضحته له فسري عنه واستبشر وخرج لي بحاله لما رأيته فهمته فوجدته<sup>(١)</sup> قد أخذ من مقام العظمة بحظ وافر لكنه دون ذوق هذا القطب فيه لأنه أخبرني أن النخامة كانت تدور في فيه لا يقدر أن يلقها من فيه لأنه لا يجد لها محلاً تقع فيه حالياً من الحق ، وقد علم ما جاء في الأدب في إلقائها في الشرع فكان يتحير ، ورأيت آخر مثله بإشبيلية من بلاد الأندلس ، وروينا عن الحلاج أنه ذاق من هذا المقام حتى ظهر عليه منه حال المقام فكان له بيت يستق بيت العظيمة إذا دخل فيه ملأ كله بذاته في عين الناظر حتى نسب إلى علم السيميا في ذلك لجهلهم بما هم عليه أهل الله من الأحوال ، والتمسك في هذا المقام لا يظهر عليه بالحال ما يدل على أنه صاحب هذا الذوق ولكن نموته تجري بحكم هذا المقام لا حاله ، فإن الحال يعطي خرق الموائد كما قال صاحب محاسن المجالس فيها لما ذكر الأحوال أنها للمريدين قال : والأحوال للكرامات يريد خرق الموائد ، وليست الكرامات في عرف هذا اللسان إلا خرق الموائد مع الاستقامة في الحال أو نتج الاستقامة في الفور لا بد من ذلك عندهم ، وسبب هذا التحديد أن خرق العادة قد لا يكون كرامة من الله للمبد ، فأكملهم في مقام العظمة من يجعل حاله ولا يعرف فيعرف ما يعامل به ويحار الناظر فيه إلا أنه على بيت من ربه وبصيرة من أمره ، فمن أراد أن يعرف أحوال هذا الإمام فليتدبر آيات سورة البقرة آية بعد آية حتى يختمها ، فهذا القطب مجموع أيها وبالله التوفيق .

(١) في المطبوعة (فوجته) .

وأما القطب الثامن الذي على قدم إلياس عليه السلام وسورته آل عمران وهي البيضاء أيضاً، ومنازله بعدد أيها، ولست أعني بقولي القطب الأول والثاني أن هذا الترتيب بالزمان إنما أريد به ترتيب العدد إلى أن يكمل اثنا عشر قطباً فقد يكون الثاني عشر أو غيره هو الأول بالزمان، إنما أعلمت بذلك لئلا يتوهم من قد أوقفه الله وأعلمه على العلم بأزمان هؤلاء الأقطاب فيرى هذا الترتيب الذي سقناه فيهم أنه ترتيب أزمانهم فلذلك بينت أنه ترتيب العدد لا غير، وحال هذا القطب العلم بالمشابه من كلام الله الذي لا يعلم تأويله إلا الله، فيعلمه هذا القطب بإعلام الله خاصة ولا يعلم أبداً إلا بإعلام الله فيكون عنده محكماً في تشابهه فبحرف من أي وجه كان التشابه فيه فيحصل له علم المناسبة التي جمعت بين الله وبين من وقع معه التشابه في الآية كآيات التشبيه كلها، أو ترفع التشبيه من طريق دلالة اللفظ المشترك الذي لا يكون إلا لمماسية خفية، فإن المناسبة في التشبيه جلية وفي الاشتراك خفية كالنور للعلم جلي، فتستقى العلم نوراً والنور نوراً كقوله: ﴿وَجَعَلْنَا لُؤْلُؤًا﴾ [الأنعام: ١٢٢] وجعلناه يعني الوحي وهو العلم ﴿لُؤْلُؤًا يَدُورُ مِنْ تَحْتِهِ كَمَا تَدُورُ السُّورَةُ﴾ [الشورى: ٥٢] وفي الاشتراك كالعين، فالمناسبة في العينية في كل مستوى بالعين خفية فهي عند هذا القطب جلية بإعلام الله.

وأما أصحاب التأويل بالنظر في ذلك فما هم على عظم وإن صادفوا العلم، ومن هذا العلم تعلم أن النساء شقائق الرجال، ألا نرى حواء خلقت من آدم؟ فلها حكمان: حكم المذكورة بالأصل وحكم الأئمة بالعارض فهي من المشابه، فإن الإنسانية مجمع الذكر والأنثى، وأين حقيقة الفاعل من المنفعل لمن هو فيه فاعل ولا يفعل إلا في مشاكله، وذلك أنه أول ما أحدث الانفعال في نفسه فظهر فيه صورة ما يتمثل عنه، وبذلك القوة انفعّل عنه ما انفعّل وظهر كالبديع والمخترع والحق قد قدّمنا تحقيق العلم بالعالم أن العلم ينبع المعلوم والعلم صفة العالم والمعطي العلم ما هو المعلوم عليه، ثم يعطي العالم إيجاد المعلوم كما يعطي المخترع إيجاد الأمر المخترع وإظهاره في الوجود، فمن هنا يعرف لما حبّب الله النساء لمحمد ﷺ، فمن أحب النساء حب النبي ﷺ لهن فقد أحب الله، والجامع الانفعال لما كان من إعطاء المعلوم العلم ليقال فيه أنه عالم فهو أول منفعل لمعلوم، وظهر في عيسى انفعاله عن مريم في مقابلة حواء من آدم: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ [ق: ٣٧] فيفهم قول الله عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِذْ خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ﴾ [الحجرات: ١٣] بثل حواء ﴿وَأُنْثَى﴾ [الحجرات: ١٣] مثل عيسى، وبالمجموع مثل بني آدم باثني النرية، فهي الجامعة لخلق الناس، ولقد كنت من أكره خلق الله تعالى في النساء وفي الجماع في أول دخولي إلى هذا الطريق وبقيت على ذلك نحواً من ثمان عشرة سنة إلى أن شهدت هذا المقام وكان قد تقدم عندي خوف المقت لذلك لما وقفت على الخبر النبوي أن الله حبّب النساء لنبية ﷺ فما أحبهن طبعاً ولكنه أحبهن بتحييب الله إليه، فلما صدقت مع الله في التوجه إليه تعالى في ذلك من خوفي مقت الله حيث أكره ما حبه الله لنبية ﷺ أزال عني ذلك بحمد الله وحبيبه إليّ، فأننا أعظم الخلق شفقة عليهن وأرعى لحقهن<sup>(١)</sup>، لأنني في ذلك على بصيرة وهو عن تحبّب لا عن حب طبيعي، وما يعلم قدر النساء إلا من علم وفهم عن الله ما قاله في حق زوجتي رسول الله ﷺ عندما تعاونوا عليه وخرجا عليه كما ذكر الله في سورة التحريم وجعل في مقابلة هاتين المرأتين في التعاون عليه، من يعاون رسول الله ﷺ عليهما وينصره وهو الله وجبريل وصالحوا المؤمنين ثم الملائكة بعد ذلك، وليس ذلك إلا لاختلاف السبب الذي لأجله يقع التعاون، فتم أمر لا يمكن إزالته إلا بالله لا بمخلوق، ولذلك أمرنا أن نستعين بالله في أشياء وبالصبر في أشياء وبالصلاة في أشياء فاعلم ذلك، وكان ثم أمر وإن كان بيد الله، فإن الله قد أعطى جبريل اقتداراً على دفع ذلك الأمر، فأعاد محمداً ﷺ في دفعه أن تعاونوا عليه وإن رجعا عنه وأعطيا الحق من نفوسهما سكت عنهما كما سكتنا، فكان لهما الأمر من قبل ومر بعد، وهو نعمت إلهية فإنه لحركتهما تحرك من تحرك ولسكونهما سكن الذي أراد التحرك، وكذلك صالحوا المؤمنين كان عندهم أمر نسبت في الإزالة بصالح المؤمنين أقرب من نسبت إلى غيرهم، فيكون صالح المؤمنين معيلاً لمحمد ﷺ ثم الملائكة بعد ذلك إذا لم يبق إلا ما يناسب عموم الملائكة التي خلقت مسخرة يدفع بها ما لا يتدفع في الترتيب الإلهي إلا بالملائكة مع انفراد الحق بالأمر كله في ذلك والقيام به ولكن الجواز العقلي فأعبر الحق بالواقع لو وقع كيف كان يقع إلا كما قاله، وما قال إلا ما عد أنه يقع بهذه الصورة، وما علم إلا ما أعطاه المعلوم من نفسه أنه عليه بما شهدته أولاً في عينه الثابتة في حال عدمه، فانظر يا ولي

(١) في المطبوعة (لحقن).



كيف تبدي الأمور حقائقها الذي فهم وقلب، جعلنا الله وإياكم من أهل الفهم عن الله ممن له قلب يعقل به عن الله وألقى السخط على الله وهو شهيد لما يحدثه الله في كونه من الشأن.

وأما القطب التاسع الذي على قدم لوط عليه السلام فسورته سورة الكهف ولها العصمة والاعتصام، ومنازله بعدد أبيها - العصمة من كل ما يؤدي إلى سوء الأدب الذي يبعد صاحبه عن البساط فهو محفوظ عليه وقته أبداً، وعلمه علم الاعتصام. وعبته الله وحصره في أمرين الاعتصام به فقال عز من قائل: ﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا﴾ [الحج: ٧٨] والاعتصام الآخر بحبله وهو عز تعالى: ﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا﴾ [آل عمران: ١٠٣] فمن الناس من اعتصم بالله، ومنهم من اعتصم بحبل الله، وقال الاعتصام بحبل الله هو عين الاعتصام بالله، وهذا القطب جمع بين هذين الاعتصامين، والفرق بين الاعتصامين أن حل الله الطريق الذي يعرج بك إليه مثل قوله: ﴿إِلَيْهِ يَصْطَلِ الْكَاكِرُ الْكَلْبُ وَالْقَمَلُ الْفَتْلُ بِرَقْمَةٍ﴾ [فاطر: ١٠] وليس حله سوى ما شر وتفاضل فهم الناس فيه فمنهم ومنهم ولذلك فضل الله بعضهم على بعض، فمن لم يخط طريقه فهو المعصوم والتسك به الاعتصام، وعليه حال المؤمنين الذين بلغوا الكمال في الإيمان، ومثل هؤلاء يتصمون بالله في اعتصامهم بحبل الله وهو قوله ﴿وَيَاكَ تَسْتَعِينُ﴾ [الفاتحة: ٥] وقوله: ﴿أَسْتَوِيًّا بِاللَّهِ﴾ [الأعراف: ١٢٨] وأما الاعتصام بالله فهو قوله ﷺ قوله الاستعاذة: «أعوذ بك منك» فإنه لا يقاومه شيء من خلقه فلا يستعاض به إلا منه، فإن الإنسان لما حصل في سمعه أنه مخلوق - صورة الحق ولم يفرق بين الإنسان الكامل وبين الإنسان الحيوان وتخيل أن الإنسان لكونه إنساناً هو على الصورة وما هو كما هو ولكنه بما هو إنسان هو قابل للصورة إذا أعطيتها لم يتمتع من قبولها فإذا أعطيتها عند ذلك يكون على الصورة ويعد في حيلة الله فلا يتصرف من هو على الصورة إلا تصرف الحق بها، وتصرف الحق عين ما هو العالم عليه وفيه، وأنت تعلم بكل وجه ما العالم من مكلف وغير مكلف، ومما ينكر ويعرف ولا يعرف ما ينكر وما يعرف من العالم المكلف إلا الخليفة وهو صاحب الصور فالحق له حكم الإنكار لا للعبد، فالمعصم بالله إذا كان صاحب الصورة لا يعتصم إلا أنه بأن يظهر به في وطن يكره عليه، كانت صفته فليس له أن يتلبس بها في كل موطن ولا يظهر به في كل مشهد بل له السر فيها والتحلي بها بحسب ما يحكم به الوه وهذا هو المعبر عنه بالأدب، ولو كان مشهده أنه لا يرى إلا الله بالله وأن العالم عين وجود الحق، وأعظم من هذا الصارف الإنكار فلا يكون ولكن لا بد من الإنكار إن صح له هذا المقام فهو ينكر بحق على حق لحق ولا يبالي وحيته قائمة.

وأما القطب العاشر الذي على قلب هود عليه السلام فسورته سورة الأنعام ولها الكمال والتمام في الطوالات، ومنازله أبيها، ولهذا القطب علوم جمعة منها علم الاستحقاق الذي يستحقه كل مخلوق في خلقه، وعلم ما يستحقه ذلك الخلق من المراتب فاما استحقاق الخلق فقوله: ﴿أَعْلَنَ كُلُّهُمْ نَجْمَهُ﴾ [طه: ٥٠] وأما المراتب فالتبعية عليها من قوله تعالى: ﴿وَمَا تَدْرُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ الَّذِي يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾ [الأنعام: ٩١] و﴿يَتَأَمَّلُ الْآسِفِينَ لَا تَلْوَا فِي دِينِكُمْ﴾ [النساء: ١٧١] وهو أن تزيد على مرتبته أو تنقصه منها، وما يتميز العاقل من غيره إلا بإعطاء كل ذي حق حقه وإعطاء كل شيء خلقه، ومتى لم يعلم ذلك فهو جاهل بالحق، ومتى علم ولم يعلمه فهو غير عاقل، فلا بد لصاحب هذا المقام أن يكون تام العقل كامل العلم، وهذا هو الحفظ الإلهي والعناية العظمى والله على هذه الطريقة المثلى التي هي الطريقة الزلفي هو السلوك الأقوم.

ولما أتم الله خلق العالم روحاً وصورة وأنزل كل خلق في رتبة جعل بين العالم التحاماً روحانياً وجسمانياً لظهور أثر كل نوع من العالم، إذ كان دخول أشخاص كل نوع في الوجود مستحيلاً، وإنما فعل ذلك ليظهر فضل الفاعل على المنفعل بما فيعملون فضل الحق على عباده ويعرفون كيف يتحققون معه في عبادتهم ونسب إليهم الخلق فقال: ﴿وَلَوْ تَحَوَّلَ مِنْ أُنْفُسِ الْإِنْسَانِ إِلَّا عَنِ الْمَوْلَى﴾ [المائدة: ١١٠] وقال: ﴿تَتَذَكَّرُ اللَّهُ نَفْسَ الْكَافِرِينَ﴾ [المؤمنون: ١٤] فذكر أن ثم خالقين الله أحسنهم خلقاً فإنه تعالى يخلق عن شهود، والخالق من العباد لا يخلق إلا عن تصور يتصور من أعيان موجودة يريد أن يخلق مثلها أو يبدع مثلها، الحق ليس كذلك فإنه يبدع أو يخلق المخلوق على ما هو ذلك المخلوق عليه في نفسه وعينه فما يكسوه إلا حلة الوجود يسمى الإيجاد، فمن أوقفه الله كشفاً على أعيان ما شاء من الممكنات فليس في قوته إيجادها أي ليس بيده خلة الوجود التي تلك العين الثابتة الممكنة أعني بالباشرة ولكن له الهمة وهي إرادة وجودها لا إرادة إيجادها منه لأنه يعلم أن ذلك محال في فإذا علق همته بوجودها تعلق الحق القول بالتكوين فتعلم قول ربها من قول الخلق، سواء كان القول على لسان الخلق أو

الحق بارتفاع الوسائط، فيكون ذلك الشيء ولا بد، فيقال في الشاهد فعل فلان بهمه كذا وكذا، وإن تكلم يقال: قال فلان كذا وكذا فانفعل عن قوله كذا، فمن عرف ذلك عرف ما للبد في ذلك التكوين وما للحق فيه فلذلك قال: إنه ﴿ أَحْسَنُ لَكُلِّ شَيْءٍ ﴾ [المؤمنون: ١٤] فإذا ظهر عين ذلك المكون أي شيء كان تشوّفت إليه مرتبه لأن مزاجه يطلبها وأعني المرتبة الأولى، فيكتسب الاستعداد لأمر عليه أو دنية بحسب ما يعطيه ذلك الاستعداد المكتسب فيظهر في العالم بصورة ذلك، فإذا نظر فيه الأجنبي وأعني بالأجنبي الذي لا علم له بالحقائق ونظر إلى استعداده فأعطاه نظره أنه نازل عن رتبته أو رتبته فوق ذلك أعني الرتبة التي ظهر فيها والأمر في نفسه ليس كما ظهر لصاحب هذا النظر، فإن الاستعداد المؤثر إنما هو في الخلق وهو استعداد ذاتي، وأما الاستعداد المرضي فلا حكم له، بل الاستعداد المرضي رتبة أظهرها الاستعداد الذاتي وغاب هذا القدر من العلم عن أكثر الخلق، مثال ذلك: أن يروا شخصاً ساكناً قد تصوّر العلوم وأحكامها أعطى من المراتب أحسنها ممن لا ينبغي لمن جمع هذه الفضائل والعلوم أن يكون خائبة تلك الرتبة فيقال إنه قد حطّ هذا الرجل عن رتبته وما أنصف في حقّه وما عندهم خبر بأن رتبته إنما هي عين تلك الفضائل التي جمعها وتلك العلوم التي أحكمها، ومن جعلتها هذه المرتبة الخسيسة التي ولّاه السلطان عليها إن كان من الولاء وإن لم يكن من الولاء ولا نال شيئاً مع هذا الفضل من المناصب قيل فيه إنه محروم وما هو محروم، وإنما الموطن اقتضى ذلك وهو أن الدنيا اقتضت أن يعامل فيها الجليل بالجلال في وقت، وفي وقت يعامل بالجليل بالصغار، وفي وقت يعامل الصغير بالصغار، وفي وقت يعامل الصغير بالجلال، بخلاف موطن الآخرة فإن العظيم بها يعامل بالمعظمة والحقير بها يعامل بالحقارة، ولو نظر الناظر لرأى في الدنيا من يقول في الله ما لا يليق به تعالى، ومن يقول فيه ما يليق به من التنزيه والثناء وأعظم من الحق فلا يكون هذا العبد، فمن علم المواطن علم الأمور كيف تجري في العالم وإلى الله يرجع الأمر كله ما صحّ منه وما اعتلّ، فلا تنظر إلى المناصب، وانظر إلى الناصب الذي يعمل بحكم المواطن لا بما يقتضيه النظر العقلي، فإن الناظر إذا كان عاقلاً علم بعقله أن موطن الدنيا كذا يعطى ويترك عنه الجواز العقلي الذي يمكن في كل فرد من أفراد العالم، فإن هذا الجواز في عين الشهود ليس يعلم ولا صحيح، وليكن الماثل مع الواقع في الحال، فإن ذلك صورة الأمر على ما هو عليه في نفسه لا تعلق لما قبل بالمستقبل إلا أن أطلعه الله كشفاً على أعيان الممكنات قبل وقوعها في الوجود، فلا فرق بينه وبين من شهدا في وقوعها، لأن هذا المكاشف يزول عنه حكم الجواز العقلي فيما كوشف به وأطلعه الله عليه فهذا بعض علم هذا القطب.

وأما القطب الحادي عشر الذي على قدم صالح عليه السلام فسورته من القرآن سورة ﴿ طه ﴾ ﴿ طه: ١ ﴾ ولها الشرف التام، ومنازله بعدد آياتها. اعلم أن هذا القطب دون سائر الأقطاب أشرف بهذه السورة من سائر الأقطاب لأن هذه السورة أشرف سورة في القرآن في العالم السعيد، فإنها السورة التي يقرؤها الحق تعالى في الجنة على عباده بلا واسطة، وهذا القطب له علوم جمّة له البطش والقوة كما قال أبو يزيد البسطامي وقد سمع قارئاً يقرأ: ﴿ يَذْكُرُ رَبَّهُ لَيْلِيَةً ﴾ ﴿ البروج: ١٧ ﴾ فقال: بطشي أشد، وكان حاله حال من ينطق بالله، فقول الله عن نفسه إن بطشه شديد على لسان عبده أشد من بطشه بغير لسان عبده، ثم بطشه على لسان عبده الطيبي أشد من بطشه على لسان عبده الإلهي بما لا يتقارب، وأكثر علم هذا الإمام في التنزيه والإحاطة وليس التنزيه والإحاطة التي يعلم هو المفهوم المتعارف بل هو تنزيه التنزيه المتعارف وجعله في ذلك علم الإحاطة، وذلك أن تنزيهه عدم المشاركة في الوجود فهو الوجود ليس غيره والمعبّر عنه عنده بالعالم إنما هو الاسم الظاهر وهو وجهه فما بطن منه عن ظاهره فهو الاسم الباطن وهو هويته فيظهر له وينيب عنه، وأما الآلام والذات فتقابل الأسماء وتوافقها وبها تكثر الصور فإنها التي تشكلت فأدرك بعضها بعضاً فكان محيطاً بها متزهاً عنها فله السر عنها والتجلي فيها فتختلف على الصور فينكر حاله مع علمه أنه هو، وهو ما تسمعه من قول الإنسان عن نفسه إني في هذا الزمان أنكر نفسي فإنها تغيرت عليّ وما كنت أعرف نفسي هكذا وهو هو ليس غيره، فمن حيث تشكل الأسماء له الإمكان، ومن حيث العين القابلة لاختلاف الصور الأسماوية عليها له الوجوب، فهو الواجب الممكن والمكان والمنتمك المنعوت بالحدوث والقدم كما نعت كلامه العزيز بالحدوث مع اتصافه بالقدم فقال: ﴿ تَأْتِيهِمْ ﴾ [الأنبياء: ٢] الضمير يعود على صور الأسماء إلا الرب ﴿ يَنْصُرُونَ رَبَّهُمْ ثُمَّ يَرْفَعُونَ رُءُوسَهُمْ ﴾ [الأنبياء: ٢] فنتعت بالحدوث فهو حادث عند صورة الرحمن ﴿ وَتَأْتِيهِمْ ﴾ [الشعراء: ٥] الضمير مثل الأوّل إلا الرحمن ﴿ يَنْزِلُ مِنْ أَرَضِينَ تَخْتَلُّهَا ﴾ [الشعراء: ٥] فنتعت بالحدوث فهو حادث عند صورة الرب، فإن تقدّم إتيان ذكر الرب كان ذكر الرحمن جوابه، وإن تقدّم ذكر الرحمن كان ذكر الرب جوابه،

فالمقدم أبداً من الذكرين قرآن والثاني فرقان ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: ١١] للمقدم منهما وهو القرآن ﴿وَقُوْا لِقَابِ الْبَصِيْرِ﴾ [الشورى: ١١] للآخر منهما وهو الفرقان ﴿قُوْا الْاَوَّلَ وَالْاٰخِرَ﴾ [الحديد: ٣] كما هو ﴿وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ﴾ [الحديد: ٣] ﴿وَقُوْا بِكُلِّ شَيْءٍ عٰلِمٍ﴾ [الحديد: ٣] وليس إلا قبول صور الأسماء وكل للإحاطة فانحصر الأمر فيه، فما قال ﴿كُنْ﴾ [الحل: ٤٠] إلا له، ولا كنى ليكون إلا عنه، ألا تراه تستعنى بالدهر وأنه يقلب الليل والنهار، وليس الدهر غير الليل والنهار، وليس التقلب سوى اختلاف الصور، فالأيام والساعات والشهور والأعوام هي عين الدهر، وفي الدهر وقع التفصيل بما ذكرناه، فمن وجه هو ساء ومن وجه هو يوم وليل ونهار وجمعة وسنة وفصول ودور:

فكل خير هــولـه	وكل شر لبـه
فهو الوجود كله	وفقده ما هـولـه
يعلمه من علمه	يجهله من جهله
فإنما أنابـه	في كل أحوالي ولـه
فأنت هو ما أنت هو	وأنت له ما أنت له
ولو صنعت صنعه	ولو عملت عمله

فهذا من بعض أنفاس علم هذا القطب، وهكذا مجراه في علومه كلها على كثرتها وتفاصيلها.

وأما القطب الثاني عشر الذي على قدم شبيب عليه السلام فسورته من القرآن سورة: ﴿تَنَزَّلُ الْاٰیَةُ بِرُوحِ الْمَلَكِ﴾ [الملك: ٤] وهي التي تجادل عن قارئها، ومنازله بعدد أبيها، انظر في جدالها في قوله: ﴿مَا تَرَىٰ فِي خَلْقِ الرَّحْمٰنِ مِن تَفٰرُقٍ فَجَیْعٍ لِّلْبَصَرِ﴾ [الملك: ٤] ﴿كَيْفَ﴾ [الملك: ٤] ينه على النظر في المقدمتين ﴿هَلْ تَرَىٰ مِن فُطُوْرٍ﴾ [الملك: ٣] يعني خلافاً يكون منه الدخول فيما بقيه الدليل ﴿تَقَلَّبَ اِلَيْكَ الْبَصَرُ﴾ [الملك: ٤] وهو النظر ﴿خَاصِيَةً﴾ [الملك: ٤] ببدأً عن النفوذ فيه بدخل أو شبهه ﴿وَقَرَحِيْرَ﴾ [الملك: ٤] أي قد عسى أي أدركه العيا وكل آية في هذه السورة فإنها تجري على هذا النسق إلى أن ختم بقوله: ﴿قُلْ لَّزِمْتُمْ اِيَّاهُ مَا ذُكِّرْتُمْ مَّا يَكُنْ بِمُكْوَفٍ﴾ [الملك: ٣٠] ألا ترى الوجود كله من غير تعليم؟ هل تراه في حال اضطرااره يلجأ إلى غير الله يلجأ إلا إلى الله بالذات؟ فلو كان غيراً ما عرفه حتى يلجأ وهو قول العامة فيمن رزى مالك لما ترجع في رزيتك إلا إلى الص والصبر ليس إلا صفة الصابر، فتسمى أيضاً بالصبور، يقول: أنا هو ما ثم غيري، وهذا عين ما ادعاه في علمه القطب الذي على صالح صلى الله على نبينا محمد وعليه وسلم:

فيا شبيب ما ثم عيب	لكنه شاهد وغيب
فانظر إلى حكمة وفصل الـ	خطبات فيها ما فيه ريب

ولهذا القطب علم البراهين وموازين العلوم ومعرفة الحدود كله روح مجرد لطيفة حاكم على الطبيعة مؤيد للشرعية، أقرانه ضخم الدسعة، يطعم ولا يطعم وينعم ولا يتنعم، الغالب عليه التفكر ليتذكر والدخول في الأمور الواضحة ليتذكر، المجهر الذي لا يعرف، والكرة التي لا تتعرف، أكثر تصرفه فيما يتصرف فيه من الأسماء الإلهية الاسم المدبر والمعد والمنتشئ والخالق والمصور والبارئ والمبدئ والمعيد والحكم والعدل، ولا يرى الحق في شيء من تجليه دون أن يرى المبيده يخفض ويرفع، فما ثم إلا خفض ورفع لأنه ما ثم إلا معنى وحرف وروح وصورة وسما وأرض ومؤثر ومؤثر فيه، فما ثم شمع وكل واحد من الشمع وتر فما ثم إلا وتر ﴿وَالْقَمَرِ﴾ [الشمس: ١٠] والشمس والوتر ﴿وَالْقَمَرِ﴾ [الشمس: ١٠] فالشمع يطلب الـ والوتر يطلب الوتر وهو طلب النار:

شفعه في وتره ظاهر	ووتره في شفعه مندرج
وجادت السحب بأطوارها	فكان ما كان بأمر مرج
فحدثت أرضك أخبارها	وانبتت من كل زوج بهج
تفتنى إذا شاهدت أعيانها	بعين غير الحق فيها المهج
يباين الضد بها ضده	وشكله بشكله مزدوج

ونزّهة الأبصار فيما بدا  
فكل ما للمعين من ظاهر  
في العالم العلوي بين الفرج  
عنه إذا حققته ما خرج

جمع لهذا القطب بين القوتين : القوة العلمية والقوة العملية ، فهو صنع لا يفوته صنعه بالقطرة ، وله في كل علم ذوق إلهي من لمنطقية والرياضية والطبيعية والإلهية ، وكل أصناف هذه العلوم عنده علوم إلهية ، ما أخذها إلا عن الله وما رآها سوى الحق ، لها دلالة على الحق ، فكل علم أو مسألة من ذلك العلم له آية ودلالة على الله لا يعرف لها دلالة على غيرها لاستغراقه لأنه مجذوب مراد لم يكن له تعمل فيما هو فيه ، بل وجد فيه أنه هو ثم فتح عينه فرأى كل شيء رؤية إحاطة بما رأى ، فالزيادة تنبئها إنما هي في تفصيل ما رأى دائماً أبداً لأنه كل مرني في الوجود فإنه يتنوع دائماً فلا تزال الإفادة دائماً ، وكل استفادة لم يكن عنده في معلوم لم يزل عالماً به مشهوداً له .

هذا قد ذكرنا من أحوال الاثنى عشر قطعاً ما يسر الله ذكره على لسانه ﴿وَأَقَمَ يَقُولُ الْحَقِّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾ [الأحزاب : ٤] من هؤلاء الأقطاب له الواحد من العدد وهو صاحب التوحيد الخالص ، وآخر له الثاني من العدد ، وهكذا كل واحد إلى الحادي عشر له المائة ، والثاني عشر له الألف ، والمفرد له تركيب الأعداد من أحد عشر إلى ما لا نهاية له ، وذلك للأفراد بين يعرفون أحدية الكثرة وأحدية الواحد ، جعلنا الله وإياكم معن فهم عن الله ما سطره في العالم من العلم به سبحانه الدال وجل ، إنه الولي المحسان الجواد الكريم المتنان ، ﴿وَأَقَمَ يَقُولُ الْحَقِّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾ [الأحزاب : ٤] .

## **الفصل الرابع**

### **المهدي من آل البيت (ع)**



## في معرفة منزل وزراء المهدي الظاهر في آخر الزمان

### الذي بشر به رسول الله ﷺ وهو من أهل البيت

إن الإمام إلى الوزير فقير	وعليهما فلك الوجود يدور
والملك إن لم تستقم أحواله	بوجود هذين فسوف يبور
إلا الإله الحق فهو منزله	ما عتده فيما يريد وزير
جل الإله الحق في ملكوته	عن أن يسراه الخلق وهو فقير

اعلم أيدينا الله أن الله خليفة يخرج وقد امتلات الأرض جوراً وظلماً فيملؤها قسطاً وعدلاً، لو لم يبق من الدنيا إلا يوم واحد طول الله ذلك اليوم حتى يلي هذا الخليفة من عترة رسول الله ﷺ من ولد فاطمة يواطىء اسمه اسم رسول الله ﷺ جده الحسن بن علي بن أبي طالب يبايع بين الركن والمقام، يشبه رسول الله ﷺ في خلقه بفتح الخاء وينزل عنه في الخلق بضم الحاء لأنه لا يكون أحد مثل رسول الله ﷺ في أخلاقه والله يقول فيه: ﴿وَلَقَدْ لَقِيَنا كُنتِي عَظِيمًا﴾ [القلم: ٤] هو أجلى الجبهة، أقى الأنف، أسعد الناس به أهل الكوفة، يقسم المال بالسوية، ويعدل في الرعية، ويفصل في القضية، يأتيه الرجل فيقول له: يا مهدي أعطني وسر يديه المال فيحشي له في ثوبه ما استطاع أن يحمله، يخرج على فترة من الدين يزعم الله به ما لا يزعم بالقرآن يمسى جاهلاً نحياناً يصبح أعلم الناس أكرم الناس أشجع الناس يصلحه الله في ليلة يمشي النصر بين يديه يعيش خمساً أو سبعاً أو تسعاً، يقفو أثر رسول الله ﷺ لا يخطيء له ملك يسدده من حيث لا يراه يحمل الكل ويقوّي الضعيف في الحق ويقري الضيف، ويعين على نوائب الحق، يفعل، يقول ويقول ما يعلم ويعلم ما يشهد، يفتح المدينة الرومية بالتكبير في سبعين ألفاً من المسلمين من ولد إسحاق، يشهد الملح المعطى مأدبة الله بمرج عكا، يبید الظلم وأهله، يقيم الدين، ينفخ الروح في الإسلام يزع الإسلام به بعد ذلك، ويحيا بعد موته بصم الجرية ويدعو إلى الله بالسيف، فمس أس قتل ومن نازعه خذل، يظهر من الدين ما هو الدين عليه في نفسه ما لو كان رسول الله ﷺ لحكم به، يرفع المذاهب من الأرض فلا يبقى إلا الدين الخالص أعداؤه مقلدة العلماء أهل الاجتهاد لما يرونه من الحكم، يحلله ما ذهب إليه أنتمهم فيدخلون كرهاً تحت حكمه خوفاً من سيفه وسطوته ورغبة فيما لديه، يفرح به عامة المسلمين أكثر من خواصهم، يبايع العارفون بالله من أهل الحقائق عن شهود وكشف بتعريف إلهي، له رجال إلهيون يقيمون دعوته ويصرونه هم الوزراء يحملون ألق المملكة ويعينونه على ما قلده الله، ينزل عليه عيسى ابن مريم بالمنارة البيضاء بشر في دمشق بين مهرودتين متكئاً على ملكين مد عن يمينه وملك عن يساره. بقطر رأسه ماء مثل الجمان، يتحدر كأنما خرج من ديماس والناس في صلاة العصر فينتحى له الإمام مقامه فيتقدم فيصلي بالناس، يؤم الناس سنة محمد ﷺ يكسر الصليب، ويقتل الخنزير، ويقبض الله المهدي إليه طاهراً مطهر وفي زمانه يقتل السعدياني عند شجرة يعوطة دمشق، ويخسف بجيشه في البداء بين المدينة ومكة حتى لا يبقى من الجيش إلا واحد من جبهة يستبيح هذا الجيش مدينة الرسول ﷺ ثلاثة أيام ثم يرحل يطلب مكة فيخسف الله به في البداء، فمن كان محو من ذلك الجيش مكرهاً يحشر على بنة القرآن حاكم والسيف مبد، ولذلك ورد في الخبر: «إن الله يزعم بالسلطان ما لا يزعم بالقرآن»:

إلا إن ختم الأولياء شهيد	وعين إمام المالميس فقيد
هو السيد المهدي من آل أحمد	هو الصارم الهندي حين يبید
هو الشمس يحلو كل غم وظلّة	هو الوابل الوسمي حين يجود

وقد جاءكم زمانه، وأظلكم أوانه، وطهر في القرن الرابع اللاحق بالقرون الثلاثة الماضية قرن رسول الله ﷺ وهو الصعابة، ثم الذي يليه، ثم الذي يلي الثاني، ثم جاء بينهما فترات وحدثت أمور وانتشرت أهواء وسفكت دماء، وعانت الذلّة

في البلاد وكثر الفساد، إلى أن طم الجور وطما سيله، وأدبر نهار العدل بالظلم حين أقبل إليه، فشهادته حير الشهداء، وأمنائه أفضل الأئمة، وإن الله يستور له طاعة خيابه له في مكنون غيبه أطمعهم كشفاً وشهوداً على الحقائق، وما هو أمر الله عليه في عبادته فيمشاورتهم بفصل ما يفصل وهم العارفون الذين عرفوا ما ثم، وأما هو في نفسه فصاحب سيف حق وسياسة مدنية يعرف من الله قدر ما تحتاج إليه مرتبته ومصر له لأنه خليفة مسدد يفهم منطق الحيوان يسري عدله في الإنس والجان من أسرار علم وزراته الذين استنورهم الله له قوله تعالى: ﴿وَكَانَ خَلْقًا صَبِيحًا نَّصَرَ الْكَلْبِيِّينَ﴾ [الروم: ٤٧] وهم على أقدام رجال من الصحابة ﴿صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ﴾ [الأحزاب: ٢٣] وهم من الأعاجم ما فيهم عربي لكن لا يتكلمون إلا بالعربية لهم حافظ ليس من حسهم ما عصى الله قط هو أحص الوراء وأفضل الأسماء، فأعطاهم الله في هذه الآية التي اتخذوها هجيراً وفي ليلهم سميراً، فصل علم الصدق حالاً وذوقاً، فعلموا أن الصدق سيف الله في الأرض ما قام بأحد ولا انصف به إلا نصره الله لأن الصدق معته والصادق اسمه، فنظروا بأعين سليمة من الرمد، وسلكوا بأقدام ثابتة في سبيل الرشد، فلم يروا الحق قيد مؤنناً من مؤمن بل أوجب على نفسه نصر المؤمنين، ولم يقل بس بل أرسلها مطلقة وجلاها محققة فقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا﴾ [النساء: ١٣٦] وقال: ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَتَّخِذَ مُؤْمِنًا آخًا حَتَّىٰ يَأْتِيََ قَتْلَ مُؤْمِنًا حَتَّىٰ﴾ [النساء: ٩٢] وقال: ﴿وَأَلَيْكَ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ [المعكوت: ٥٢] فسماعهم مؤمنين، وقال: ﴿لَنْ يَنفَرَكُ بِهِ. تَوَكَّلْ﴾ [غافر: ١٢] فسمى المشرك مؤمنًا فهو لأهم المؤمنين الذين أيده الله بهم في قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ. وَالْكَاتِبِينَ الَّذِينَ أَنزَلَ عَلَىٰ رَسُولِهِ. وَالصَّابِرِينَ الَّذِينَ أَنزَلَ مِنْ قَبْلُ﴾ [النساء: ١٣٦] فغيرهم عن المؤمنين من أهل الكتاب والكتب وما تم مخبر جاء بحبر إلا الرسل، فتعين أن المؤمنين الذي آمنوا بالإيمان أنهم الذين آمنوا بالباطل وأمنوا بالشرك عن شبه صرْفهم عن الدليل لأن الذين آمنوا بالباطل كفروا بالله والذين آمنوا بالشرك أشعارت قلوبهم إذا ذكر الله وحده، فما أناهم بهذا الخبر إلا أنتمهم المضلون الذين سبفومهم، وكان ذلك في زعمهم عن برهان أعني الأمانة لا عن قصور بل وفوا النظر حقه فما أعطاهم استعدادهم الذي آتاهم الله ما كلف الله نفساً إلا ما آتاهما غير ما جاءت به فآمن بذلك أتباعهم وصدقوا في إيمانهم وما قصدوا إلا طريق الحاجة ما يرددهم.

ولما رآوا أن الله يفعل ابتداء ويفعل بالآلة جملوا الشريك كالوزير معيناً على ظهور بعض الأفعال الحاصلة في الوجود، فلما ذكر الله وحده رآوا أن هذا الذاكر لم يوف الأمر حقه لما علموا من توقف بعض الأفعال على وجود الخلق، وما كان مشهودهم إلا الأفعال الإلهية الحاصلة في الوجود عن الأسباب المخلوقة، فلم يقبلوا توحيد الأفعال لأنهم ما شاهدوه ولو قبلوه أبطلوا حكمة الله فيما وضع من الأسباب علواً وسفلاً، فهذا الذي أذهاهم إلى الإشتزاز وعدم الإنصاف، فذمهم الله إثباتاً لجباب المؤمنين الذي لم يروا فاعلاً إلا الله، وأن القدرة الحادثة والأمور الموقوفة على الأسباب لا أثر لها في الفعل، فهذه الطائفة وحدها هي التي خص الله بهذا الخطاب. وأما الذين كفروا بالله فهم الذين ستروه بحجاب الشرك وآمنوا بالباطل والباطل عدم، وما رآوا من ينتفي عنه التشبيه والشرك إلا العدم، فإن الوجود صفة مشتركة، فإيمانهم بالباطل لإيمان تنزيهه، وكفرهم أي سترهم نسبة الوجود إلى الله لما وقع في ذلك من الاشتراك ولذلك قال تعالى: ﴿أَوَلَيْكَ الْمُتَغَيِّبُونَ﴾ [البقرة: ٢٧] لأنهم خسروا في تجارتهم وجود ربح وإظهار تمام الأمر على ما هو عليه ﴿أَشْفَرُوا أَشْفَكَةً بِالْهَيْئَةِ﴾ [البقرة: ١٦] أي الحيرة بالبيان، فأخذوا الحيرة وعلموا أن الأمر عظيم وأن البيان تقيد وهو لا يتقيد فأثروا الحيرة على البيان، وأما أصحاب العقل السليم والنظر الصحيح والإيمان العام فهم الذين أثبتوا الحيرة في مقامها وموطنها فقال ﷺ: «رَدِّي فِيكَ تَحْيِيرًا» وأثبتوا البيان في مقامه الذي لا يتصمم معرفة ذلك الأمر إلا بالبيان ولا يقبل الحيرة، فأعطوا كل ذي حق حقه ووضعوا الحكمة في موضعها فلكل مؤمنون فإن الله سماعهم مؤمنين كما سماعهم كافرين ومشركين وجعلهم على مراتب في إيمانهم ولهذا قال: ﴿يَرْكَادُوا يَرْكَاةً يُكَذِّبُ﴾ [الفتح: ٤] فيما آمنوا به، كما زادهم مرضاً ورجساً إلى رجسهم فيما كفروا به فمنهم الصادق والاصدق، فينصر الله المؤمن الذي لم يدخله خلل في إيمانه على ما دخله خلل في إيمانه فإن الله يخذله على قدر ما دخله من الخلل أي مؤمن كان من المؤمنين فالمؤمن الكامل الإيمان منصور أبداً، ولهذا ما انهزم نبي قط ولا ولي، ألا ترى يوم حنين لما ادعت الصحابة رضي الله عنهم توحيد الله ثم رأوا كثرتهم فأعجبهم كثرتهم فسروا الله عند ذلك فلم تكن عنهم كثرتهم شيئاً، كما لم تكن أولئك ألهمهم من الله شيئاً مع كون الصحابة مؤمنين بلا شك، ولكن دخلهم الخلل باعتمادهم



على الكثرة ونسوا قول الله ﴿سَكَمَ يَنْ يَنْكَرُ كَيْلَ عِلَّتْ يَنْكَرُ كَيْلَ عِلَّتْ يَنْكَرُ كَيْلَ عِلَّتْ﴾ [البقرة: ٢٤٩] فما أذن الله هنا إلا للغة واحدة فغلبتهم الغنة القليلة بها عن إذن الله :

فما أذن الله ليس سواء وكسل يصير بالوجود يراه

وأما تأثير الصدق فمشهود في أشخاص ما لهم تلك المكانة من أسباب السعادة التي جاءت بها الشرائع ولكن لهم القدر الراسخ في الصدق فيقتلون بالهمة وهي الصدق، قيل لأبي يزيد: أرنا اسم الله الأعظم، فقال لهم: أرنا الأصغر حتى أركب الأعظم أسماء الله كلها عظمة، فما هو إلا الصدق أصدق وأخذ أي اسم شئت فأنك تفعل به ما شئت، وبه أحيا أبو بريد النملة وأحيا ذو النون ابن المرأة الذي ابتلعه التمساح، فإن فهمت فقد فتحت لك باباً من أبواب سعادتك إن عملت عليه أسعدك الله حساً كنت ولن تخطئ أبداً، ومن هنا تكون في راحة مع الله إذا كانت الغلبة للكافرين على المسلمين، فتعلم أن إيمانهم ترلزل ودخل الخلل وأن الكافرين فيما آمنوا به من الباطل والمشركين لم يتخلخل إيمانهم ولا ترلزلوا فيه، فالتصديق هو الصدق حيث كان يتبعه ولو كان خلاف هذا ما انهزم المسلمون قط كما أنه لم ينهزم نبي قط، وأنت تشاهد غلبة الكفار ونصرتهم في وقت وغلبة المسلمين ونصرتهم في وقت، والصادق من الفريقين لا ينهزم جملة واحدة بل لا يزال ثابتاً حتى يقتل أو يصرف من غير هزيمة، وعلى هذا القدم وزراء المهدي، وهذا هو الذي يقررونه في نفوس أصحاب المهدي، ألا تراهم بالكبير يفتحون مدينة الروم فيكبرون الكبير الأولى فيسقط ثلث سورها، ويكبرون الثانية فيسقط الثلث الثاني من السور، ويكبرون الثالثة فيسقط الثلث الثالث فيفتحونها من غير سيف، فهذا عين الصدق الذي ذكرنا وهم جماعة أعني وزراء المهدي دور العشرة

وإذا علم الإمام المهدي هذا عمل به فيكون أصدق أهل زمانه فوزرائه الهداة وهو المهدي، فهذا القدر يحصل للمهدي الملم بالله على أيدي وررائه، وأما ختم الولاية المحمدية فهو أعلم الحلق بالله لا يكون في زمانه ولا بعد زمانه أعلم بالله وسواء الحكم منه فهو القرآن وأخوان، كما أن المهدي والسيف أخوان، وإنما شك رسول الله ﷺ في مدة إقامته خليفة من حسن إلى نسب للثقل الذي وقع في وزرائه لأنه لكل وزير معه سنة، فإن كانوا خمسة عاش خمسة، وإن كانوا سبعة عاش سبعة، وإن كانوا تسعة عاش تسعة، فإنه لكل عام أحوال مخصوصة، وعلم ما يصلح في ذلك العام خص به وزير من وزرائه فما هم أقل من خمسة ولا أكثر من تسعة ويقتلون كلهم إلا واحداً منهم في مرج عكا في المائدة الإلهية التي جعلها الله مائدة لسباع الطير والهوام، وذلك الواحد الذي يبقى لا أدري هل يكون ممن استثنى الله في قوله تعالى: ﴿وَنُوحٍ فِي الْكُوفَةِ فَصَيَّقَ مِنْ فِي الْكُوفَةِ وَنَحْنُ فِي الْأَرْضِ لَا نَسْمَعُ أَفْئَة﴾ [الزمر: ٦٨] أو يموت في تلك النفخة. وأما الخضر الذي يقتله الدجال في زعمه لا في نفس الأمر وهو فتى معتلى شباباً هكذا يظهر له في عينه، وقد قيل إن الشاب الذي يقتله الدجال في زعمه أنه واحد من أصحاب الكهف وليس ذلك بصحيح عندنا من طريق الكنف، وظهور المهدي من أشراط قرب الساعة، ويكون فتح مدينة الروم وهي القسطنطينية العظمى والملحمة الكبرى التي هم المأدبة بمرج عكا وخروج الدجال في ستة أشهر، ويكون بين فتح القسطنطينية وخروج الدجال ثمانية عشر يوماً، ويكون خروج من خراسان من أرض المشرق موضع الفتن تبعه الأتراك واليهود يخرج إليه من أصبهان وحدها سبعون ألفاً مطبلسين في إباء كلهم من اليهود، وهو رجل كهل أعور العين اليمنى كان عينه عنية طافية مكتوب بين عينيه كاف فاء راء فلا أدري هل المراد بهذا الهجاء كفر من الأفعال أو أراد به كفر من الأسماء إلا أنه حذف الألف كما حذفها العرب في خط المصحف في مواضع مثل الله الرحمن بين الميم والنون، وكان ﷺ يستعبد وأمرنا بالاستعاذة من فتنة المسيح الدجال ومن الفتن، فإن الفتن تعرض على القلوب كالحصير عوداً عوداً، فأبى قلب أشربها نكتت فيه نكتة سوداء نموذجاً بالله من الفتن.

حدثنا المكي أبو شعاع بن رستم الأصهباني إمام مقام إبراهيم بالحرم المكي في آخرين كلهم قالوا: حدثنا أبو الفتح ع الملك بن أبي القاسم بن أبي سهل الكروحي قال: أخبرنا مشايخي الثلاثة: القاضي أبو عامر محمود بن القاسم الأزدي وأبو عبد العزيز بن محمد الترياقني وأبو بكر محمد بن أبي حاتم العورجي التاجر قال: أخبرنا محمد بن عبد الجار الجرجاني قال: أخبرنا أبو العباس محمد بن أحمد المحجوبي قال: أخبرنا أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي قال: حدثنا علي بن حجر: أخبرنا الوليد بن مسلم وعبد الله بن عبد الرحمن بن يزيد بن يحيى بن خالد الطائي عن عبد الرحمن بن يزيد جابر دخل حديث أحدهما في حديث الآخر عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر عن يحيى بن خالد الطائي عن عبد الرحمن بن جابر عن أبيه جبير بن نفير ع

## الجزء الثالث من كتاب الفتوحات المكية

الواس بن سحمان الكلاني قال: «ذكر رسول الله ﷺ الدجال ذات غداة فحفص فيه ورفع حتى طناه في طائفة الخلل قال. فأنصرتنا من عند رسول الله ﷺ ثم رحنا إليه فمرف ذلك فيما فقال: ما شأنكم؟ قلنا: يا رسول الله ذكرت الدجال الغداة فحفصت فيه ورفعت حتى طناه في طائفة النخل فقال: غير الدجال أخوف لي عليكم إن يخرج وأنا فيكم فأننا حجيجهم دونكم وإن يخرج ولست فيكم فكل امرئ حجيج نفسه والله خليفتي على كل مسلم إنه شاب قطط عيه طائفة نبيه بعيد العزى بن قطط فمن رآه منكم فليقرأ فواتح سورة أصحاب الكهف قال: يخرج ما بين الشام والعراق فعات يميناً وشمالاً يا عباد الله اتبنوا اتبنوا. قلنا. يا رسول الله وما لك في الأرض؟ قال: أرمعن يوماً يوم كسنة ويوم كشهر ويوم كجمعة وسائر أيامه كأيامكم، قلنا: يا رسول الله أرايت اليوم الذي كالسنة أيكفنا فيه صلاة يوم؟ قال لا ولكن أقدر واه، قلنا: يا رسول الله فما سرعته في الأرض؟ قال: كالعث إذا استدبرته الريح فأبني القوم فيدعومهم فيكذبونه ويردون عليه قوله فينصرف عنهم فتنبه أموالهم فيصبحون ليس بأيديهم شيء ثم يأتي القوم فيدعومهم فيستجيون له ويصدقونه فيأمر السماء أن تمطر تمطر وبأمر الأرض أن تثبت فتنبت فتروح عليهم سارحتهم كأطول ما كانت درأً وأمدّه خواصر وأمدّه ضروعاً، قال: ثم يأتي الخربة فيقول لها أخرجي كنوزك وينصرف عنها فتنبه كعباسيب النحل، ثم يدعو رجلاً شاباً ممثلاً شاباً فيضربه بالسيف فيقطع جرتلين ثم يدعو فيقبل يتهلل وجهه بضحك فيبينما هو كذلك إذ هط عيسى ابن مريم بشرقي دمشق عند المنارة البيضاء بين مهر ودين وأضام يديه على أجسدة ملكين، إذا طأطأ راسه قطر وإذا رفعه انحدر منه حمان كاللؤلؤ قال: ولا يجد ريح نفسه يعني أحد إلا مات وريح نفسه منتهى بصره قال: فيطبله حتى يدركه باب لئذ فيقتله قال: ولبث كذلك ما شاء الله قال: ثم يوحى الله إليه أن أحرز عبادي إلى الطور فإني قد أنزلت عبادي لا يد لأحد يقتالهم قال: ويمت الله بأجوج ومأجوج وهو كما قال الله تعالى ﴿يَنْ كَعْلَى كَذِبٍ يَمِيلُونَ﴾ [الأنبياء: ٩٦] قال: فيمزم أولهم ببحيرة طبرية فيشربون ما فيها ثم يمز بها آخرهم فيقولون: لقد كان بهذه مرة ماء ثم يسيرون إلى أن ينتهوا إلى جبل بيت المقدس فيقولون. لقد قلنا من في الأرض فلهلم فلنقتل من في السماء فيرمون بنشابهم إلى السماء فبرد الله عليهم نشابهم محمراً دماً ويحاصر عيسى ابن مريم وأصحابه حتى يكون رأس الثور يومئذ خيراً لهم من مائة دينار لأحدكم اليوم قال: فيرغب عيسى ابن مريم إلى الله وأصحابه قال: فيرسل الله عليهم النفث في رقابهم فيصبحون فرسى موتى كموت نفس واحدة قال: ويهبط عيسى ابن مريم وأصحابه فلا يجد موضع شر إلا وقد ملأته زهمتهم وتنهم ودمؤهم قال: فيرغب عيسى إلى الله وأصحابه قال: فيرسل الله عليهم طيراً كأعناق البخت فتحملهم مطرحهم بالمهيل ويستوقد المسلمون من قسيهم ونشابهم وجعابهم سبع سنين ويرسل الله عليهم مطراً لا يكن منه بيت ولا وبر ولا مدر قال: فيغسل الأرض ويتركها كالزلفة قال: ثم يقال للأرض أخرجي ثمرتك وردي برتلك فيومئذ تأكل العصابة الرمانة ويستظلون بحفها وبيارك الله في الرسل حتى أن الغمام من الناس ليكتفون باللقحة من الإبل، وأن القبيلة ليكتفون باللقحة من البقر، وأن الفخذ ليكتفون باللقحة من الغنم، فينبها هم كذلك إذ بعث الله ريحاً قبضت روح كل مؤمن ويبقى سائر الناس يتهارحون كما يتهارح الحمر فعليهم تقوم الساعة قال أبو عيسى: هذا حديث غريب حسن صحيح.

ثم نرجع إلى ما نبينا عليه الساب من العلم بوزراء المهدي ومراتبهم. فاعلم أي على الشك من مدة إقامة هذا المهدي إماماً في هذه الدنيا فإني ما طلبت من الله تحقيق ذلك ولا تعيينه ولا تعيين حادث من حوادث الأكوان إلا أن يعلمني الله به ابتداء لا عن طلب، فإني أخاف أن يفترني من معرفتي به تعالى حظ في الزمان الذي أطلب فيه منه تعالى معرفة كون وحادث، بل سلمت أمري إلى الله في ملكه يفعل فيه ما يشاء، فإني رأيت جماعة من أهل الله تعالى يطلبون الوقوف على علم الحوادث الكونية منه تعالى ولا سيما معرفة إمام الوقت، فأنت من ذلك وخفت أن يسرفني الطبع بمعاشرتهم وهم على هذه الحال وما أردت منه تعالى إلا أن يرزقني الثبوت على قدم واحدة من المعرفة به وإن تقلبت في الأحوال فلا أبالي، ولما رأيت قد قدمي وأخبرني ورأيت اختلاف عيني لاختلاف الحال فلم أر عيباً واحدة تثبت فما استقر لي أمر أثبت عليه كما كنت عليه في حال عدي ورأيت أن حكم الوجود ومقام الشهود حكم على عيني بذلك طبع الإثالة من وجودي فخطبته نظاماً وحكماً:

ومن حكم التحقق بالشهود	لك العتسى أقلتني من وجودي
وقد أوسيت أطلب بالسحود	لقد أصبحت قبله كل شيء
أنا عين المزد والمسد	عجبت لحالتي إذ قال كوني
وأما أن أميز في العيد	فأما أن تميزني إماماً
حفايا الغيب في عين الوحود	لقد لعبت شا أيدي الخفايا

فلما سألت ذلك أبان لي عن جهلي وقال لي: أما ترضى أن تكون مثلي؟ ثم أقام لي اختلاف تجليه في الصور وما يدركه من البصر فقلت ما عليّ من اختلاف الأحوال على عين ثابتة لا تقبل التقييد فإني ما أنكرت اختلاف الأحوال فإن الحقائق تعطى دلاً وإنما ألقيني اختلاف العين من وجودي لاختلاف الأحوال، فإني أعلم مع كونك كل يوم في شأن أنك العين الثابتة في المسمى المالمين فإني علمت:

أن التحوّل في الصور	نمت المهيمن بالخبر
وبذلك أنزل وحيه	فيمانا له من الصور
ولقد رأيت مثاله	بمطوّل وبمختصر

أردت بالمطلوب المالم كله، وبالمختصر الإنسان الكامل لما رأيت أن القلب في كل ذلك لازم، ففي المالم ثقل الـ النهار، وفي الإنسان الكامل الذي ساد العالم في الكمال وهو محمد ﷺ سيد الناس يوم القيامة وهو الذي يراك حين تقوم وتنفذ في الساجدين، ولما جرى بنا القلم في حلبة العبارة الرقمية لأن التعريف قد يقع لفظاً وكتابة، وقد يقع في العموم عند الحوا بالنظر وقد وجدته، وقد يقع بالضرب وقد وجده رسول الله ﷺ بأمور كثيرة غير ما ذكرنا، وكل ذلك خطاب وتعريف فطريق عا الأخبار ولما كنت على هذه القدم التي جالست الحق عليها أن لا أضيق زماني في غير علمي به تعالى قبض الله واحداً من أهل تعالى وخاصته يقال له أحمد بن عقاب اختصه الله بالأهلية صغيراً فوقع منه ابتداء ذكر هؤلاء الوزراء فقال لي: هم تسعة، فقلت إن كانوا تسعة فإن مدة بقاء المهدي لا بد أن تكون تسع سنين فإني أعلم بما يحتاج إليه وزيره، فإن كان واحداً اجتمع في الواحد جميع ما يحتاج إليه، وإن كانوا أكثر من واحد فما يكونون أكثر من تسعة فإنه إليها انتهى الشك من رسول الله ﷺ في خمساً أو سبباً أو تسعاً في إقامة المهدي وجميع ما يحتاج إليه مما يكون أقيام وزرائه به تسعة أمور لا حاشر لها ولا تنقص عن وهي: نفوذ البصر، ومعرفة الخطاب الإلهي عند الإلقاء، وعلم الترجمة عن الله، وتعيين المراتب لولاء الأمر، والرحمة الغضب، وما يحتاج إليه الملك من الأرزاق المحسوسة والمعمولة، وعلم تداعل الأمور بعضها على بعض، والمب والاستقصاء في قضاء حوائج الناس، والوقوف على علم الغيب الذي يحتاج إليه في الكون في مدته خاصة، فهذه تسعة أمور لا أن تكون في وزير الإمام المهدي إن كان الوزير واحداً أو وزراء إن كانوا أكثر من واحد.

فأما نفوذ البصر فذلك ليكون دعاءه إلى الله على بصيرة في المدعو إليه لا في المدعو فينظر في عين كل مدعو ممن يد فبرى ما يمكن له الإجابة إلى دعوته فيدعوه من ذلك ولو بطريق الإلحاح وما يرى منه أنه لا يجيب دعوته بدعوه من غير إلحاح لإا الحجة عليه خاصة، فإن المهدي حجة الله على أهل زمانه وهي درجة الأنبياء التي تقع فيها المشاركة قال الله تعالى: ﴿أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُسُلَنَا أَن تَبَشِّرُوا ثِقَلَيْنَ مِمَّنْ لَا يَخِفُّ حَيْثُ وَجَّهْتُمُوهُنَّ أُولَئِكَ يَفْخَرُونَ﴾ [يوسف: ١٠٨] أخبر بذلك عن نبيه ﷺ، فالمهدي ممن اتبعه وهو ﷺ لا يخطيء في دعائه إلى الله فما لا يخطيء فإنه يقفوا أثره، وكذا ورد الخبر في صفة المهدي أنه قال ﷺ: «يَقْفُو أَثَرِي لَا يَخْطِئُ» وهذه هي العصمة في الد إلى الله وينالها كثير من الأولياء بل كلهم، ومن حكم نفوذ البصر أن يلزم صاحبه الأرواح النورية والنارية عن غير إرادة من الأروا ولا ظهور ولا تصور كابن عباس وعائشة رضي الله عنهما حين أدركا جبريل عليه السلام وهو يكلم رسول الله ﷺ على غير علم جبريل بذلك ولا إرادة منه للظهور لهم فأخبراً بذلك رسول الله ﷺ ولم يعلما أنه جبريل عليه السلام فقال لها ﷺ: أو قد رأيت وقال ابن عباس: رأيته؟ قال نعم، قال: ذلك جبريل. وكذلك يدركون رجال الغيب في حال إرادتهم الاحتجاب وأن لا يظم للأبصار فيراهم صاحب هذا الحال، ومن نفوذ البصر أيضاً أنهم إذا تجسدت لهم المعاني يعرفونها في عين صورها فيعلمون معنى هو ذلك الذي تجسد من غير توقف.

(وصل): وأما معرفة الخطاب الإلهي عند الإلقاء فهو قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكْتُمَ اللَّهُ إِلَهًا وَحْيًا أَوْ يَتَّبِعَ أَهْوَاءَ ظَنِّهِ﴾ [الشورى: ٥١] فأما الوحي من ذلك فهو ما يلقيه في قلوبهم على جهة الحديث فيحصل لهم من ذلك علم بأمر ثا، الذي تضمنت ذلك الحديث، وإن لم يكن كذلك فليس بوحى ولا خطاب، فإن بعض القلوب يجد أصحابها علماء بأمر ما من الله الضرورية عند الناس فذلك علم صحيح ليس عن خطاب، وكلامنا إنما هو في الخطاب الإلهي المسمى وحياً، فإن الله تعالى - مثل هذا الصنف من الوحي كلاماً، ومن الكلام يستفيد العلم بالذي جاء له ذلك الكلام، وبهذا يفرق إذا وجد ذلك. وأما

نعالى: ﴿أَوَيْنَ وَكَأَيَ حِجَابٍ﴾ [الشورى: ٥١] فهو خطاب إلهي يلقيه على السمع لا على القلب فيدركه من ألقى عليه فيفهم منه ما قصد به من أسمع ذلك وقد يحصل له ذلك في صور التجلي فتخاطبه تلك الصورة الإلهية وهي عين الحجاب ففهم من ذلك الخطاب علم ما يدل عليه ويعلم أن ذلك حجاب وأن المتكلم من وراء ذلك الحجاب، وما كل من أدرك صورة التجلي الإلهي يعلم أن ذلك هو الله، فما يزيد صاحب هذه الحال على غيره إلا بأن يعرف أن تلك الصورة وإن كانت حجاباً فهي عن تجلي الحق له. وأما قوله تعالى: ﴿أَوْرِيسَ وَشَوْكاً﴾ [الشورى: ٥١] فهو ما ينزل به الملك أو ما يجيء به الرسول البشري إلينا إذا نقلا كلام الله خاصة مثل التالي قال تعالى: ﴿تَاجِرُهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَةَ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٦] وقوله تعالى: ﴿وَنَدْبَتُهُ بَيْنَ جِلْبَابِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَفَرْثَتُهُ بَيْنَ﴾ [مريم: ٥٢] وقوله تعالى: ﴿قُوًى أُنْزِلَتْ فِي أَنْفَارٍ وَتَنَزَّلَتْ﴾ [النمل: ٨] فإن نقلاً علماً وأفضحاً عنه ووجدها في أنفسهما فذلك ليس بكلام إلهي وقد يكون الرسول والصورة معاً وذلك في نفس الكتابة، فالكتاب رسول وهو عين الحجاب على المتكلم فيفهمك ما جاء به ولكن لا يكون ذلك إذا كتب ما علم، وإنما يكون ذلك إذا كتب عن حديث يخاطبه به تلك الحروف التي يسطرها، ومنى لم يكن كذلك فما هو كلام، هذا هو الصابط، فاللقاء للرسول والإلقاء للغدير الإلهي بارتفاع الوسائط من كونه كلمة لا غير، والكتابة رفوم مسطرة حيث كانت لم تسطر إلا عن حديث ممن سطرها لا عن علم، فهذا كله من الخطاب الإلهي لصاحب هذا المقام.

وأما علم الترجمة عن الله فذلك لكل من كلمه الله في الإلقاء والوحي فيكون المترجم خلافاً لصور الحروف اللفظية أو المرفومة التي يوجد بها ويكون روح تلك الصور كلام الله لا غير، فإن ترجم عن علم فما هو مترجم لا بد من ذلك، يقول الولي: حدثني قلبي عن ربي وقد يترجم المترجم عن ألسنة الأحوال وليس من هذا الباب بل ذلك من باب آخر يرجع إلى عين الفهم بالأحوال وهو معلوم عند علماء الرسوم وعلى ذلك يخرجون قوله تعالى: ﴿لَنْ يَنْفَعَكَ قَوْلُهُ لَا يَسْمَعُ يَهْدِيهِ﴾ [الإسراء: ٤٤] يقولون يعني بلسان الحال وكذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا حَرَصْتَ عَلَى آثَانَةٍ عَلَى أَنْفُسِهِ وَالْأَرْضِينَ وَالْأَنْفُسَ فَانْهَارَ أَنْ يَحْيِيَهَا وَأَشْفَقَتْ بَيْنَ﴾ [الأحزاب: ٧٢] فجعلوا هذه الإبابة والإشفاق حالاً لا حقيقة، وكذلك قوله عنهما: ﴿قَالَ أَتَيْنَاكَ بِهَيْبَةٍ﴾ [فصلت: ١١] قول حال لا قول خطاب، وهذا كله ليس بصحيح ولا مراد في هذه الآيات بل الأمر على ظاهره، كما ورد هكذا يدركه أهل الكشف، فإذا ترجموا من الموجودات فإنما يتحسون عما تخاطبهم به لا عن أحوالهم إذ لو نظرنا لقالوا هذا، وأصحاب هذا القول انقسموا على قسمين: في بعضهم يقول إن كان هذا وأمثاله نطقاً حقيقة وكلاماً فلا بد أن يخلق في هؤلاء الناطقين حياة وحيث يصح أن يكون حقيقة، وجائز أن يخلق الله فيهم حياة ولكن لا علم لنا بذلك أن الأمر وقع كما جؤزناه أو هو لسان حال، فأما أصحاب ذلك القول فكنا وقع في نفس الأمر لأن كل ما سوى الله حي ناطق في نفس الأمر، فلا معنى للأحوال مع هذا عند أهل الكشف والوجود. وأما القسم الآخر وهم الحكماء فقالوا: إن هذا لسان حال ولا بد لأنه من المحال أن يحيا الجماد، وهذا قول محبوب بأكتف حجاب فما في العالم إلا مترجم إذا ترجم عن حديث إلهي فافهم ذلك.

وأما تعيين المراتب لولاية الأمر فهو العلم بما تستحقه كل مرتبة من المصالح التي خلقت لها، فينظر صاحب هذا العلم في نفس الشخص الذي يريد أن يوليه ويرفع الميزان بينه وبين المرتبة، فإذا رأى الاعتدال في الوزن من غير ترجيح لكفة المرتبة ولاه وإن رجح الوالي فلا يضره وإن رجحت كفة المرتبة عليه لم يولها لأنه يتقص عن علم ما رجحه به فيجوز بلا شك وهو أصل الجور في الولاية، ومن المحال عندنا أن يعلم ويعدل عن حكم علمه جملة واحدة وهو جائز عند علماء الرسوم وعندنا هذا الجائز ليس بواقع في الوجود وهي مسألة صعبة ولهذا يكون المهدي يملؤها قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً يعني الأرض فإن العلم عندنا يقتضي العمل ولا بد ولا فليس بعلم وإن ظهر بصورة علم والمراتب ثلاثة وهي التي تنفذ فيها حكم الحاكم وهي: الدماء والأعراس والأموال، فيعلم ما تطلبه كل مرتبة من الحكم الإلهي المشروع وينظر في الناس، فمن رأى أنه جمع ما تطلبه تلك المرتبة نظر في مزاج ذلك الجامع فإن رأى يتصرف تحت حكم العلم علم أنه عاقل فوله، وإن رأى يحكم على علمه وأن علمه معه مقهور تحت حكم شهرته وسلطان هواه لم يولعه مع علمه بالحكم، قال بعض الملوك لبعض جلسائه من أهل الرأي والنظر الصحيح حين استشاره فقال له: من ترى أن أولي أمور الناس؟ فقال: ولّ على أمور الناس رجلاً عاقلاً فإن العاقل يستبيري لنفسه، فإن كان عالماً حكيم بما علم، وإن لم يكن عالماً بتلك الرافعة ما حكمها حكم عليه عقله أن يسأل من يدري الحكم الإلهي المشروع في تلك النازلة، فإذا عرف حكم فيها فهذا فائدة العقل، فإن كثيراً ممن يتنمي إلى الدين والعلم والرسمي تحكم شهواتهم عليهم، والعاقل ليس كذلك، فإن العقل يابى إلا الفضائل فإنه يقيده صاحبه عن التصرف فيما لا ينبغي ولهذا سمي عقلاً من العقال

وأما الرحمة في الغضب فلا يكون ذلك إلا في الحدود المشروعة والتعزير، وما عدا ذلك فغضب ليس فيه من الرحمة ولذلك قال أبو يزيد: بطشي أشد لما سمع القارىء يقرأ: ﴿يَا بَكْرُ رَبِّكَ كَتُوبٌ﴾ [البروج: ١٢] فإن الإنسان إذا غضب لم يتضمن ذلك الغضب رحمة بوجه وإذا غضب لله فغضبه غضب الله وغضب الله لا يخلص عن رحمة إلهية تشوبه فعصية في الله نصبه من الحدود والتعزيرات، وغضبه في الآخرة ما يقيم من الحدود على من يدخل النار، وهو وإن كان غضباً فهو تطهير له من الرحمة في الدنيا والآخرة، لأن الرحمة لما سبقت الغضب في الوجود عمت الكون كله ووسعت كل شيء، فلما جاء الله في الوجود وحد الرحمة قد سبقته ولا بد من وجوده، فكان مع الرحمة كالماء مع اللبن إذا شابه وخلطه، فلم يخلص الماء اللبن، كذلك لم يخلص الغضب من الرحمة، فحكمت على الغضب لأنها صاحبة المحل، فينتهي غضب الله في المعصية عليهم، ورحمة الله لا تنتهي، فهذا المهدي لا يغضب إلا لله فلا يمتد في غضبه إقامة حدود الله التي شرعها بخلاف من يمه لهواء ومخالفة غرضه، فمثل هذا الذي يغضب لا يمكن أن يكون إلا عادلاً ومقسطاً لا جائراً ولا قاسطاً، وعلامة من يدعي المقام إذا غضب لله وكان حاكماً وأقام الحد على المنضوب عليه يزول عنه الغضب على ذلك الشخص عند الفراغ منه وربما إليه وعانقه وآتته وقال له: أحمد الله الذي طهرك وأظهر له السرور والبشاشة به وربما أحسن إليه بعد ذلك هذا ميزانه ويرجع له المحدود رحمة كله، وقد رأيت ذلك لبعض القضاة ببلاد المغرب قاضي مدينة سبتة يقال له أبو إبراهيم بن يحمور وكان يسمع الحديث على شيخنا أبي الحسين بن الصائغ من ذرية أبي أيوب الأنصاري وعلى أبي الصبر أيوب النهري وعلى أبي محمد عبد الله الحجري بسبتة في زمان قضائه بها وما كان يأتي إلى السماع ركباً قط بل يمشي بين الناس، فإذا لقيه رجلاً نجاه وتداعيا إليه وقف إليهما وأصلح بينهما، فزير الدعة طويل الفكرة كثير الذكر، يصلح بين القبيلتين بنفسه فيصطلحان بره والقاضي إن بقي معه الغضب على المحدود بعد أخذ حق الله منه فهو غضب نفس وطبع أو لآخر في نفسه لذلك المحدود ما هو غضب فذلك لا يأجره الله فإنه ما قام في ذلك مراعاة لحق الله وهذا من قوله تعالى: ﴿وَبَلَّغْنَا آيَاتُنَا﴾ [محمد: ٣١] فابتلاهم أولاً كلفهم فإذا عملوا ابتلى أعمالهم هل عملوها لخطاب الحق أو عملوها لغير ذلك؟ وهو قوله عز وجل أيضاً: ﴿يَوْمَ تَلْقَوْنَ اللَّهَ تَحْشَرُونَ﴾ [الطارق: ٩] وهذا ميزان عند أهل الكشف فلا يغفل الحاكم عند إقامة الحدود عن النظر في نفسه وليحذر من التنفي الذي يكره للنفس، ولهذا نهى عن الحكم في حال غضبه، ولو لم يكن حاكماً في حق من ابتلى بإقامة حد عليه، فإن وجد لذلك تشبهاً وبأنه ما قام في ذلك لله وما عده فيه خير من الله، وإذا فرح بإقامة الحد على المحدود إن لم يكن فرحه له لما سقط عنه ذلك الحد الآخرة من المطالبة وإلا فهو معلول، وما عندي في مسائل الأحكام المشروعة بأصعب من الزنا خاصة ولو أقيم عليه الحد ف أعلم أنه يبقى عليه بعد إقامة الحد مطالبات من مظالم العباد. وأعلم أن غير الحاكم ما عين الله له إقامة الحد عليه فلا ينبغي أن يه به غضب عند تعدي الحدود، فليس ذلك إلا للحكام خاصة ورسول الله ﷺ من حيث ما هو حاكم، فلو كان مبلغاً لا حاكماً لم يه به غضب على من رد دعوته فإنه ليس له من الأمر شيء وليس عليه هدايم فإن الله يقول في هذا للرسول ﷺ: ﴿إِنَّ مَلَائِكَةَ لَا تَكُونُ الشُّورَى﴾ [٤٨] وقد بلغ فأسمع الله من شاء وأصم من شاء فهم أعقل الناس أعني الأنبياء، وإذا كوشف الداعي على من أصم عن الدعوة فما سمعها لم يتميز لذلك فإن الصالح إذا نادى من قام به الصمم وعلم أنه لم يسمع نداه لم يجد عليه وقام عنده عند فإن كان الرسول حاكماً تعين عليه الحكم بما عين الله له فيه، وهذا علم شريف يحتاج إليه كل وال في الأرض على العالم.

وأما علم ما يحتاج إليه الملك من الأرزاق فهو أن يعلم أصناف العالم وليس إلا اثنان وأعني بالعالم الذي يمشي فيهم - هذا الإمام وهم: عالم الصور وعالم الأنفس المدبرون لهذه الصور فيما يتصرفون فيه من حركة أو سكون، وما عدا هذين الصنفين فما له عليهم حكم إلا من أراد منهم أن يحكمه على نفسه كماله الجان. وأما العالم النوراني فهم خارجون عن أن يكون لهم البشري عليهم تولية، فكل شخص منهم على مقام معلوم عنده له ربه فما ينتزل إلا بأمره، فمن أراد تنزل واحد منهم فينوجه ذلك إلى ربه وربه يأمره ويأذن له في ذلك إسعافاً لهذا السائل أو ينزله عليه ابتداء. وأما السائقون منهم فمقامهم المعلوم كونه سباحين يطلبون مجالس الذكر، فإذا وجدوا أهل الذكر وهم أهل القرآن الذاكرون القرآن فلا يقدمون عليهم أحداً من مجالس الذاكرين بغير القرآن، فإذا لم يجدوا ذلك وجدوا الذاكرين الله لا من كونهم تالين فعدوا إليهم ونادى بعضهم بعضاً هلموا! بغيركم فذلك رزقهم الذي يعيشون به وفيه حياتهم. فإذا علم الإمام ذلك لم يزل يقيم جماعة يتلون آيات الله أثناء الليل والهار، و

كما يفتاس من بلاد المغرب قد سلكتنا هذا المسلك لموافقة أصحاب موفقين كانوا لنا سامعين وطائعين وفقدناهم فقدنا لغفدهم هذا العمل الخالص وهو أشرف الأرزاق وأعلما فأخذنا لما فقدنا مثل هؤلاء في بث العلم من أجل الأرواح الذين غداؤهم العلم، ورأينا أن لا نورد شيئاً منه إلا من أصل هو مطلوب لهذا الصف الروحاني وهو القرآن، فجميع ما نتكلم فيه في مجالسنا وتصانيفنا إنما هو من حضرة القرآن وخزائنه أعطيت مفتاح الفهم فيه والإمداد منه، وهذا كله حتى لا يخرج عنه فإنه أرفع ما يمتنع، ولا يعرف قدره إلا من ذاقه وشهد منزلته حالاً من نفسه وكلمه به الحق في سره، فإن الحق إذا كان هو المكلّم عبده في سره بارتقاء الوسائط فإن الفهم يستصحب كلامه منك، فيكون عين الكلام منه عين الفهم منك لا يتأخر عنه فإن تأخر عنه فليس هو كلام الله، ومن لم يجد هذا فليس عنده علم بكلام الله عباده، فإذا كلمه بالحجاب الصوري بلسان نبي أو من شاء الله من العالم فقد بصحه الفهم وقد يتأخر عنه هذا هو الفرق بينهما.

وأما الأرزاق المحسوسة فإنه لا حكم له فيها إلا في بقية الله فمن أكل مما خرج عن هذه البقية لم يأكل من يد هذا الإمام المعادل، وليس مسمى رزق الله في حق المؤمنين إلا بقية الله، وكل رزق في الكون من بقية الله، وما بقي إلا أن يفرق بينهما، وذلك أن جميع ما في العالم من الأموال لا يخلو إما أن يكون لها مالك معين أو لا يكون لها مالك، فإن كان لها مالك معين فهي من بقية الله لهذا الشخص، وإن لم يكن لها مالك معين فهي لجميع المسلمين، فبجعل الله لهم وكيلاً هذا الإمام يحفظ عليهم ذلك، فهذا من بقية الله الذي زاد على المال المملوك، فكل رزق في العالم بقية الله، إن عرفت معنى بقية الله فقال ريد بقية الله لزيد لما حجر الله عليه التصرف في مال عمرو بغير إذنه، ومال عمرو بقية الله لعمرو ولما حجر عليه التصرف في مال زيد بغير إذنه، فما في العالم رزق إلا وهو بقية الله، فيحكم الإمام فيه بقدر ما أنزل الله من الحكم فيه فأعلم ذلك، فالتاس على حالتين: اضطراب وغير اضطراب، فحال اضطراب يبيع قدر الحاجة في الوقت ويرفع عنه حكم التحجير، فإذا نال ما يزيلها به رجع عليه حكم التحجير، فإن كان المضطر قد تصرف فيما هو ملك لأحد تصرف فيه بحكم الضمان في قول ويغير ضمان في قول، فإن وجد آذاه عند القاتل بالضمان، وإن لم يجد فإمام الوقت يقوم عنه في ذلك من بيت المال، وإن كان المتصرف قد تصرف فيما لا يملكه أحد أو يملكه الإمام بحكم الوكالة المطلقة من الله له فلا شيء عليه لا ضمان ولا غيره، وهذا علم يتعين المعرفة به على إمام الوقت لا بد منه، فما تصرف أحد من المكلفين بالوجه المشروح إلا في بقية الله، قال الله عز وجل: ﴿يَنْتَظِرُ أَقْرَبُ لَكُمْ أَنْ كَسَدَ تُزَيِّنُ﴾ [هود: ٨٦] وهو حكم فرعي، وإنما الأصل أن الله خلق لنا ما في الأرض جميعاً ثم حجر وأبقى فما أبقى سماء بقية الله وما حجر سماء حراماً أي المكلف ممنوع من التصرف فيه حالاً أو زماناً أو مكاناً مع التحجير، فإن الأصل التوقف عن إطلاق الحكم فيه بشيء، فإذا جاء حكم الله فيه كنا بحسب الحكم الإلهي الذي ورد به الشرع إلينا، فمن عرف هذا عرف كيف يتصرف في الأرزاق.

وأما علم تداخل الأمور بعضها على بعض فهذا معنى قوله تعالى: ﴿يُلَاحِظُ إِلَهُكَ فِي أَنْفِكَ وَيُلَاحِظُ أَنْفَكَ فِي إِلَيْهِ﴾ [فاطر: ١٣] فالملوح ذكر والملوح فيه أنشئ، هذا الحكم له يستصحب حيث ظهر، فهو في العلوم العلم النظري، وهو في الحس النكاح الحيواني والنباتي، وليس شيء من ذلك مراداً لنفسه فقط بل هو مراداً لنفسه ولما ينتجه، ولولا اللحمة والسدا<sup>(١)</sup> ما ظهر للشفة عين وهو سار في جميع الصنائع العملية والعلمية، فإذا علم الإمام ذلك لم تدخل عليه شبهة في أحكامه، وهذا هو الميزان الموضوع في العالم في المعاني والمحسوسات، والمعادل يتصرف بالميزان في العالمين بل في كل شيء له التصرف فيه، وأما الحاكمون بالوحي المنزل أهل الإلقاء من الرسل وأمثالهم فما خرجوا عن التوالج، فإن الله جعلهم محلاً لما يلقي إليهم من حكمه في عباده، قال تعالى: ﴿تَنَزَّلُ الْمَلَائِكَةُ وَأُتِيَهُنَّ الْأَرْشَاءُ﴾ [الشعراء: ١٩٣] وقال تعالى: ﴿يَزِيدُ الْغَلِيظَ بِالْأَرْشَادِ عَلَى مَنْ يَكْفُرُ بِآيَاتِهِ﴾ [النحل: ٢٢] فما ظهر حكم في العالم من رسول إلا عن نكاح معنوي لا في النصوص ولا في الحاكمين بالقياس، فالإمام يتعين عليه علم ما يكون بطريق التنزيل الإلهي وبين ما يكون بطريق القياس وما يعلمه المهدي أعني علم القياس ليحكم به وإنما يعلمه ليتجنبه، فما يحكم المهدي إلا بما يلقي إليه الملك من عند الله الذي بعثه الله إليه ليسدّه، وذلك هو الشرع الحقيقي المحمدي الذي لو كان محمد ﷺ حياً ورفعت إليه النازلة لم يحكم فيها إلا بما يحكم هذا الإمام، فيعلمه الله أن ذلك هو الشرع المحمدي فيحرم عليه القياس مع وجود النصوص التي منحه الله إياها ولذلك نال رسول الله ﷺ في صفة المهدي: ﴿يَقُولُ لِرَبِّي لَا يَخْطِئُهُ﴾ فمرنا أنه متبع لا متبوع،

(١) هكذا في المطبوعة.

وأنه معصوم ولا معنى للمعصوم في الحكم إلا أنه لا يخطئ، فإن حكم الرسول لا ينسب إليه خطأ، فإنه ﴿وَمَا يُلَاقِيهِ إِلَّا الْمُجَادَّةُ﴾ [النجم: ٤، ٥] كما أنه لا يسوغ القياس في موضع يكون فيه الرسول ﷺ موجوداً وأهل الكشف السني عدهم موجود فلا يأخذون الحكم إلا عنه، ولهذا الفقير الصادق لا ينتمي إلى مذهب إنما هو مع الرسول الذي هو مشهود له، كما أن الرسول مع الوحي الذي ينزل عليه، فينزل على قلوب المعارفين الصادقين من الله التعريف بحكم النوازل أنه حكم الشرع الذي بعث به رسول الله ﷺ وأصحاب علم الرسوم ليست لهم هذه المرتبة لما أكبروا عليه من حب الجاه والرياسة والتقدم على عباد الله وانفجار العامة إليهم، فلا يفلحون في أنفسهم ولا يفلح بهم، وهي حالة فقهاء الزمان الراغبين في المناصب من فضاء وشهادة وحسنه وتديس. وأما المتتمسون منهم بالدين فيجمعون أكتافهم وينظرون إلى الناس من طرف خفي نظراً الخاشع ويحركون شفاههم بالذكر ليعلم الناظر إليهم أنهم ذاكرون، ويتجمعون في كلامهم ويتشدقون ويغلب عليهم رعونات النفس وقلوبهم قلوب الدناب لا ينظر الله إليهم، هذا حال المتدين منهم لا الذين هم قرناء الشيطان لا حاجة لله بهم، لبسوا للناس جلود الضأن من اللبس أخوان العلانية أعداء السريرة، قاله يراجع بهم ويأخذ بنواصيرهم إلى ما فيه سعادتهم، وإذا خرج هذا الإمام المهدي فليس له عدو مبين إلا الفقهاء خاصة فإنهم لا تبقى لهم رياسة ولا تمييز عن العامة، ولا يبقى لهم علم بحكم إلا قليل، ويرتفع الخلاف من العالم في الأحكام بوجود هذا الإمام، ولو لا أن السيف بيد المهدي لأفنى الفقهاء بقتله، ولكن الله يظهره بالسيف والكرم فيطمعون ويحاولون فيقبلون حكمه من غير إيمان بل يضرعون خلفه كما يفعل الحنفيون والشافعيون فيما اختلفوا فيه، فلقد أخبرنا أنهم يقتلون في بلاد المعجم أصحاب المذاهب ويموت بينهما خلق كثير ويفطرون في شهر رمضان ليتقوا على القتال، فمثل هؤلاء لولا نهر الإمام المهدي بالسيف ما سمعوا له ولا أطاعوه بطواغره. كما أنهم لا يطعمونه بقلوبهم بل يتعذرون فيه أنه إذا حكم فيهم بغير مذهبه أنه على ضلالة في ذلك الحكم، لأنهم يعتقدون أن زمان أهل الاجتهاد قد انقطع وما بقي مجتهد في العالم، وأن الله لا يوجد بعد أئمتهم أحداً له درجة الاحتجاج، وأما من يدعي التعريف الإلهي بالأحكام الشرعية فهو عندهم مجنون مفسود الخيال لا يلتفتون إليه، فإن كان ذا مال وسلطان انقادوا في الظاهر إليه رغبة في ماله وخوفاً من سلطانه وهم بيواظفهم كافرون به.

وأما المبالغة والاستقصاء في قضاء حوائج الناس فإنه متعين على الإمام خصوصاً دون جميع الناس، فإن الله ما قدمه على خلقه ونصبه إماماً لهم إلا ليعسى في مصالحهم هذا والذي ينتجه هذا السعي عظيم، وله في قصة موسى عليه السلام لما مشى في حق أهله ليطلب لهم ناراً يصطلون بها ويقضون بها الأمر الذي لا ينقضي إلا بها في العادة وما كان عنده عليه السلام خبر بما جاءه فأسفرت له عافية ذلك الطلب عن كلام ربه فكلمه الله تعالى في عين حاجته وهي النار في الصورة ولم يخطر له عليه السلام ذلك الأمر بخاطر، وأي شيء أعظم من هذا؟ وما حصل له إلا في وقت السعي في حق عياله ليعلمه بما في قضاء حوائج العائلة من الفضل فيزيد حرصاً في سعيه في حقهم، فكان ذلك تنبيهاً من الحق تعالى على قدر ذلك عند الله تعالى وعلى قدرهم لأنهم عبده على كل حال، وقد وكل هذا على القيام بهم كما قال تعالى: ﴿إِنِّي كَلِّمْتُكَ عَلَى الْإِسَاءِ﴾ [النساء: ٣٤] فأنتج له الفرار من الأعداء الطالبين قتله الحكم والرسالة كما أخبر الله تعالى من قوله عليه السلام ﴿قَدَرْتُ بِكُمْ لَمَّا خَفْتُمْ قُرْبِي لِي دَيْتُ شُكَايَتِي مِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ [الشعراء: ٢١] وأعطاه السعي على العيال وقضاء حاجاتهم كلام الله وكله سعي بلا شك، فإن الفار أتى في فراره بنسبة حيوانية فرت نفسه من الأعداء طلباً للنجاة وإبقاء للملك والتدبير على النفس الناطقة، فما سعى بنفسه الحيوانية في فراره إلا في حق النفس الناطقة المالكة تدبير هذا البدن، وحركة الأئمة كلهم العادلة إنما تكون في حق الغير لا في حق أنفسهم، فإذا رأيت السلطان يشغل بغير رعيته وما يحتاجون إليه فاعلموا أنه قد عزلته المرتبة بهذا الفعل ولا فرق بينه وبين العامة. ولما أراد عمر بن عبد العزيز يوم ولي الخلافة أن يقلل راحة نفسه لما تعب من شغله بقضاء حوائج الناس دخل عليه ابنه فقال له: يا أمير المؤمنين أنت تستريح وأصحاب الحاجات على الباب من أراد الراحة لا يلي أمور الناس، فيكى عمر وقال: الحمد لله الذي أخرج من ظهري من ينهني ويدعوني إلى الحق ويعينني عليه، فترك الراحة وخرج إلى الناس. وكذلك خضر واسمه بلبا بن ملكان بن قالح بن غابر بن شالح بن ارفخشذ بن سام بن نوح عليه السلام كان في جيش بعثه أمير الجيش يرتاد لهم ماء وكانوا قد فقدوا الماء فوقع بعين الحياة فشرب منه فعاش إلى الآن وكان لا يعرف ما خص الله به من الحياة شارب ذلك الماء، ولقبته بإشيلية، وأفادني التسليم للشيخ وأن لا أنازعهم، وكنت في ذلك اليوم قد نازعت شيخاً في مسألة وخرجت من عنده فلقيت الخضر بقوس الحنية فقال لي: سلم إلى الشيخ

مفاته، فرجعت إلى الشيخ من حينئذ فلما دخلت عليه منزله فكلمني قبل أن أكلمه وقال لي: يا محمد أحتاج في كل مسألة تنازعني فيها أن يوصيك الخضر بالتسليم للشيخ، فقلت له: يا سيدنا ذلك هو الخضر الذي أوصاني؟ قال: نعم، قلت له: الحمد لله هذي فائدة، ومع هذا فما هو الأمر إلا كما ذكرت لك، فلما كان بعد مدة دخلت على الشيخ فوجدته قد رجع إلى قولي في تلك المسألة وقال لي: إني كنت على غلط وأنت المصيب، فقلت له: يا سيدي علمت الساعة أن الخضر ما أوصاني إلا بالتسليم ما عرفني بأنك مصيب في تلك المسألة فإنه ما كان يتعين علي نزاعك فيها فإنه لم تكن من الأحكام المشروعة التي يحرم السكوت عنها، وشكرت الله على ذلك، وفرحت للشيخ الذي نبين له الحق فيها، وهذا عين الحياة ماء خص الله به من الحياة شارب ذلك الماء، ثم عاد إلى أصحابه فأخبرهم بالماء فسارع الناس إلى ذلك الموضع ليستقوا منه، فأخذ الله بأبصارهم عنه فلم يقدروا عليه، فهذا ما أنتج له سعيه في حق الغير، وكذلك من وإلى في الله وعادي في الله وأحب في الله وأبغض في الله فهو من هذا الباب، قال الله تعالى: ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُقِيمُونَ بَاطِلًا وَالَّذِينَ آمَنُوا إِلَّا خَيْرٌ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ [المجادلة: ٢٢] فما يدري أحد ما لهم من المنزلة عند الله لأنهم ما تحرّكوا ولا سكنوا إلا في حق الله لا في حق أنفسهم لئلا يثأر للجناب الله على ما يقتضيه طبعهم.

وأما الوقوف على علم الغيب الذي يحتاج إليه في الكون خاصة في مدة خاصة وهي تاسع مسألة ليس وراءها ما يحتاج إليه لإمام في إمامته وذلك أن الله تعالى أخبر عن نفسه أنه ﴿كَلَّا يَوْمَ تَمُوتُ﴾ [الرحمن: ٢٩] والشأن ما يكون عليه العالم في ذلك اليوم، ومعلوم أن ذلك الشأن إذا ظهر في الوجود عرف أنه معلوم لكل من شاهده، فهذا الإمام من هذه المسألة له اطلاع من جانب الحق على ما يريد الحق أن يحدثه من الشؤون قبل وقوعها في الوجود، فيطلع في اليوم الذي قبل وقوع ذلك الشأن على ذلك شأن، فإن كان مما فيه منفعة لرعيته شكر الله وسكت عنه، وإن كان مما فيه عقوبة ينزل بلاء عام أو على أشخاص معينين سأل الله بهم وشفع وتضرع فصرف الله عنهم ذلك البلاء برحمته وفضله وأجاب دعاءه وسأله، فلماذا يطلع الله عليه قبل وقوعه في الوجود أصحابه، ثم يطلع الله في تلك الشؤون على التوازل الواقعة من الأشخاص وبينهم له الأشخاص بحليتهم، حتى إذا رآهم لا يشك بهم أنهم عين ما رآه، ثم يطلع الله على الحكم المشروع في تلك النازلة الذي شرع الله لنبينا محمد ﷺ أن يحكم به فيها فلا يحكم بذلك الحكم فلا يخطئ أبداً، وإذا أعمى الله الحكم عليه في بعض التوازل ولم يقع له عليه كشف كان غايته أن يلحقها في حكم بالمباح، ويعلم بعدم التعريف أن ذلك حكم الشرع فيها فإنه معصوم عن الرأي والقياس في الدين، فإن القياس ممن ليس به حكم على الله في دين الله بما لا يعلم فإنه طرد علة، وما يدريك لعل الله لا يريد طرد تلك العلة، ولو أرادها لأبان عنها على ما نزل رسول الله ﷺ وأمر بطردها، هذا إذا كانت العلة مما نص الشرع عليها في قضية، فما ظنك بعلة يستخرجها الفقيه بنفسه ونظره من أن يذكرها الشرع بنص معين ثم بد استنباطها إياها بطردها فهذا تحكم على تحكم بشرع لم يأذن به الله، وهذا يمنع المهدي من قول بالقياس في دين الله ولا سيما وهو يعلم أن مراد النبي التخييف في التكليف عن هذه الأمة ولذلك كان يقول ﷺ: «أَنْزُكُوبِي مَا فَتَكُنَّ» وكان يكره السؤال في الدين خوفاً من زيادة الحكم، فكل ما سكت له عنه ولم يطلع على حكم فيه معين جعله عاقبة الأمر بالحكم بحكم الأصل، وكل ما أطلعه الله عليه كشفاً وتعريفاً فذلك حكم الشرع المحمدي في المسألة وقد يطلع الله في أوقات المباح أنه مباح وعاقبة فكل مصلحة تكون في حق رعاياه يطلع الله عليها ليسأل فيه، وكل فساد يريد الله أن يوقمه برعاياه يطلع الله عليه ليسأل الله في رفع ذلك عنهم لأنه عقوبة كما قال: ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْوَدَاعِ بَرَأَ كَسَبَتْ آيَاتُ الْكَافِرِينَ مِنْ دُونِهِمْ بَعْضَ الْآيَاتِ لَوْ قَلَّتْهُمْ رِجْزُونَ﴾ [الروم: ٤١] فالمهدي رحمة كما كان رسول الله ﷺ رحمة، قال الله عز وجل: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ [الأنبياء: ١٠٧] والمهدي يفتق أثره لا يخطئ فلا بد أن يكون رحمة، كان رسول الله ﷺ يقول لما جرح: «اللَّهُمَّ قَوِّمِي فَإِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ» يعتذر لربه عنهم ولما علم أنه بشر وأن أحكام البشرية قد تغلب عليه في أوقات دعا ربه فقال: «اللَّهُمَّ تَعَلَّمْ أَنِّي بَشَرٌ أَرْضَى كَمَا يَرْضَى الْبَشَرُ وَأَغْضَبَ كَمَا يَغْضَبُ الْبَشَرُ» يعني أغضب عليهم وأرضى لنفسي: «اللَّهُمَّ مَنْ دَعَاكَ عَلَيْهِ سَلِّ دُعَائِي عَلَيْهِ وَرَحْمَةً لَهُ وَرِضْوَانًا».

فهذه تسعة أمور لم تصح لإمام من أئمة الدين خلفاء الله ورسوله بمجموعها إلى يوم القيامة إلا لهذا الإمام المهدي، كما أنه من رسول الله ﷺ على إمام الدين يكون بعده يرثه ويفق أثره لا يخطئ إلا المهدي خاصة، فقد شهد بعصته في أحكامه، كما



شهد الدليل العقلي بمصحة رسول الله ﷺ فيما يبلغه عن ربه من الحكم المشروع له في عباده .

وفي هذا المنزل من المعلوم : علم الاشتراك في الأحادية وهو الاشتراك العام مثل قوله : ﴿ وَلَا يَتَرَفَعُ صِدْقُهُ رَبِّهِ أَلَمًا ﴾ [الكهف : ١١٠] وقال تعالى : ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾ [الإخلاص : ١] فوصف نفسه تعالى بالأحادية وهذه السورة نسبت الحد تعالى وأورد العبادة له من كل أحد . وفيه علم الإنزال الإلهي وفيه علم المعنى الذي جعل الكتابة كلاماً وحقيقة الكلام معلومة عند العقلاء ، والكلام مسألة مختلف فيها بين النظائر . وفيه علم الكلام المستقيم من الكلام المعوج وبماذا يعرف استقامة الكلام من معوجه وفيه علم ما جاءت به الرسل عموماً وخصوصاً وفيه علم من تكلم بغير علم هل هو علم في نفس الأمر ولا علم عند من يرى أنه ليس بعلم أنه علم مع كونه يعلم أنه لا منطق إلا الله . وفيه علم معرفة الصدق والكذب ولماذا يرجع ان والمصدق والكاذب . وفيه علم إذا علمه الإنسان ارتفع عنه الحرج في نفسه إذا رأى ما جرت به العادة في النفوس من الأمور العوارض أن يؤثر فيها حرجاً حتى يود الإنسان أن يقتل نفسه لما يراه وهذا يسمى علم الراحة وهو علم أهل الجنة خاصة ، فمن فتح الله به على أحد من أهل الدنيا في الدين فقد عجلت له راحة الأبد مع ملازمة الأدب ممن هذه صفته في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بقدر مرتبته . وفيه علم ما أظهر الله للأبصار على الأجسام أنه حلية الأجسام ومن قبح عنده بعض ما ظهر لماذا قبح عنده ومن رآه كله حسناً لما رآه وبأي عين رآه فبقائه من ذاته بأفعال حسنة ، وهذا العلم من أحسن علم في العالم وأنفعه وهو الذي يقول بعض المتكلمين فيه : لا فاعل إلا الله ، وأعماله كلها حسنة فهو لا لا يقبحون من أفعال الله إلا ما نفعه الله فذلك لله تعالى لا لهم ، ولو لم يقبحوا ما قبح الله لكانوا امتنازعين لله عز وجل

وفيه علم ما وضعه الله في العالم على سبيل التعجب وليس إلا ما خرق به العادة ، وأما الذي يعقلون عن الله فكل شيء في العادة عندهم فيه تعجب ، وأما أصحاب العوائد فإنهم لا تعجب عندهم إلا فيما ظهر فيه خرق العادة . وفيه علم التشوق إلى معالي الأمور من حيلة النفوس وبماذا تعلم معالي الأمور هل بالعقل أو بالشرع؟ وما هي معالي الأمور؟ وهل هي أمر يعم العقلاء أو هو مبراه زيد من معالي الأمور لا يراه عمرو بتلك الصفة فيكون إضافياً؟ وفيه علم دخول الأطول في الأنصر وهو إيراد الكبير على الصغير . وفيه علم أحكام الحق في الخلق إذا ظهر وإذا بطن ومن أي حقيقة يقبل الانصاف بالظهور والبطون . وفيه علم الحيرة التي لا يمكن لمن دخل فيها أن يخرج منها . وفيه علم من يرى أمراً على خلاف ما هو عليه ذلك الأمر في نفسه وهل يصح لصاحب الهد العلم أن يجمع بين الأمرين أم لا؟ وفيه علم اتساع البراءة وضيغتها . وفيه علم ما للإعتدال والانحراف من الأثر فيما يتصرف عنه أو يقابل . فيه علم الأحوال في العلم وهل لها أثر في غير العالم أم لا أثر لها فيه؟ وفيه علم ما يعظم عند الإنسان الكامل ومائمه أعظم منه ولماذا يرجع ما يعظم عنده حتى يؤثر فيه حالة لا يقتضيها مقامه الذي هو فيه ، وهل حصل له ذلك العلم عن مشاهدة أو فكر؟ وفيه علم هل يصح من الوكيل المفوض إليه المطلق الوكالة أن يتصرف في مال موكله تصرف رب المال من جميع الوجوه أو له حد يقف عنده في حكم الشرع؟

وفيه علم حكمة طلب الأولياء السر على مقامهم بخلاف الأنبياء عليهم صلوات الله . وفيه علم السياسة في التعليم حتى يوصل المعلم العلم إلى المتعلم من حيث لا يشعر المتعلم أن المعلم قصد إعادته بما حصل عنده من العلم فيقول له المتعلم يا أستاذ لقد حصل لي من فعلك كذا وكذا مع كذا وكذا علم واقر صحيح وهو كذا ، ويتخيل المتعلم أن الذي حصل له من العلم بذلك الأمر لم يكن مقصوداً للمعلم وهو مقصود في نفس الأمر للمعلم فيفرح المتعلم بما أعطاه الله من الناعة والتفطن حيث علم من حركة استاذة علماً لم يكن عنده في زعمه أن أستاذه قصد تعليمه . وفيه علم من علوم الكشف وهو أن يعلم صاحب الكشف أن أي واحد أو جماعة قلت أو كثرت لا بد أن يكون معهم من رجال الغيب واحد عندما يتحدثون ، فذلك الواحد ينقل أخبارهم في العالم ويجد ذلك الناس من نفوسهم في العالم يجتمع جماعة في خلوة أو يحدث ارجل نفسه يحدث له : لمن هي هذه الآيات؟ فقال لي تلك الجماعة قسمهم في الناس والناس يتحدثون به ، ولقد عملت آياتاً من الشعر بمقصود ابن مثنى شرقي جامع تونس من بلاد إفريقية عند صلاة العصر في يوم معلوم معين بالتاريخ عندي بمدينة تونس فحنت إشبيلية وبهيمها مسيرة ثلاثة أشهر للقافلة فاجتمع بي إنسان لا يعرفني فأنشدني بحكم الاتفاق تلك الآيات عنها ولم أكن كنتها لأحد فقلت له : لمن هي هذه الآيات؟ فقال لي لمحمد بن العربي وسماي ، فقلت له : ومتى حفظتها؟ فذكر لي التاريخ الذي عملتها فيه والزمان مع طول هذه المسافة فقلت له ومن أنشدك إياها حتى حفظتها؟ فقال لي : كنت جالساً في ليلة بشرق إشبيلية في مجلس جماعة على الطريق ومر بنا رجل عربي لا



الفصل الخامس

سلمان الحمدي



في معرفة سرّ سلمان الذي أحقّه بأهل البيت والأقطاب الذين ورثه منهم ومعرفة أسرارهم

العبد مرتبط بالرب ليس له	عنه انفصال يرى فعلاً وتقديراً
والابن أنزل منه في العلى درجاً	قد حرّر الشرع فيه العلم تحريراً
فالابن ينظر في أموال والده	إذ كان وارثه شحاً وتقبراً
والابن يطمع نسي تحصيل رتبته	وإن يراه مع الأسوات مقبوراً
والعبد قيمته من مال سيده	إليه يرجع محتاراً ومحموراً
والعبد مقداره نسي جده سيده	فلا يزال يستر العزّ مشهوراً
الذلّ يصحبه في نفسه أبداً	فلا يزال مع الأنفاس مقهوراً
والابن في نفسه من أجل والده	عزّ فيطلب توقيراً وتعزيراً

اعلم أيّدك الله أنا رويانا من حديث جعفر بن محمد الصادق عن أبيه محمد بن عليّ عن أبيه عتيّ بن الحسين عن الحسين بن عليّ عن أبيه عليّ بن أبي طالب عن رسول الله ﷺ أنه قال: «مَوْلَى الْقَوْمِ مِنْهُمْ» وحرّج الترمذي رسول الله ﷺ أنه قال: «أَهْلُ الْقُرْآنِ هُمْ أَهْلُ اللَّهِ وَخَاصَّتُهُ» وقال تعالى في حق المختصين من عباده: ﴿إِنَّ عِبَادِي لَأَشَدُّ حُبًّا إِلَيَّ﴾ [الحجر: ٤٢] فكل عبد إلهي توجه لأحد عليه حق من المخلوقين فقد نقص من عبوديته لله بقدر الحق فإن ذلك المخلوق يطلبه بحقه وله عليه سلطان به، فلا يكون عبداً محضاً خالصاً لله، وهذا هو الذي رجح المنطقيين إلى الله انقطاعهم عن الخلق ولزومهم السياحات والبراري والسواحل والفرار من الناس والخروج عن الحيوان فإنهم يريدون الحرية من جميع الأكوان، ولقيت منهم جماعة كبيرة في أيام سياحتي، ومن الزمان الذي حصل فيه هذا المقام ما ملكت حيواناً أصلاً بل ولا الثوب الذي ألبسه فأني لا ألبسه إلاّ عارية لشخص معين أذن لي في النص فيه، والزمان الذي أنملك الشيء فيه أخرج عنه في ذلك الوقت إما بالهمة أو بالمتى إن كان ممن يعتق، وهذا حصل لي أردت التحقق بعبودية الاختصاص لله قيل لي: لا يصحّ لك ذلك حتى لا يقوم لأحد عليك حجة، قلت: ولا شاء الله، قيل لي: وكيف يصحّ لك أن لا يقوم لله عليك حجة؟ قلت: إنما تمام الحجج على المنكرين لا على المعترف وعلى أهل الدعوى وأصحاب الحظوظ لا على من قال ما لي حق ولا حظ، ولما كان رسول الله ﷺ عبداً محضاً طهره الله وأهل بيته تطهروا وأذهب عنهم الرجس وهو كل ما يشبههم فإن الرجس هو القدر عند العرب هكذا حكى الله قال تعالى: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾ [الأحزاب: ٣٣] فلا يضاف إليهم إلاّ ولا بدّ فإن المضاف إليهم هو الذي يشبههم، فما يضيفون لأنفسهم إلاّ من له حكم الطهارة والتقديس، بهذه شهادة النبي ﷺ لسلمان الفارسي بالطهارة والحفظ الإلهي والعصمة حيث قال فيه رسول الله ﷺ: «سَلَمَانَ مَنَا أَهْلُ الْبَيْتِ» وشهد الله لهم بالتطهير وذهاب الرجس عنهم.

وإذا كان لا يضاف إليهم إلاّ مطهر مقدس وحصلت له العناية الإلهية بمجرد الإضافة فما ظنك بأهل البيت

موسم فهم المطهرون بل هم عين الطهارة، فهذه تدل على أن الله قد شرك أهل البيت مع رسول الله ﷺ في قوله تعالى ﴿يَمِيزُ اللَّهُ نَافِعَهُمْ مِنْ دُنْيِكَ وَمَا تَأْتُرُ﴾ [الفتح: ٢] وأي وسع وقدر أقدّر من الذنوب وأوسع؟ فطهر الله سبحانه بيه ﷺ بالمعصرة فما هو ذنب بالسببة إلينا لو وقع منه ﷺ لكان دنبا في الصورة لا في المعنى، لأن الدم لا يلحق به على ذلك من الله ولا ما شرعا، فلو كان حكمه حكم الذنب لصحه ما يصحب الذنب من المدة ولم يصدق قوله ﴿يُدْهِبُ عَنْكُمْ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرُكَ تَطْهِيرًا﴾ [الأحزاب: ٣٣] فدخل الشرفاء أولاد فاطمة كلهم ومن هو من أهل البيت مثل سلمان الفارسي إلى يوم القيامة في حكم هذه الآية من العفران، فهم المطهرون اختصاصاً من الله وعناية بهم لشرف محمد ﷺ وعناية الله به، ولا يظهر حكم هذا الشرف لأهل البيت إلا في الدار الآخرة فإنهم يحشرون مغفوراً لهم. وأما في الدنيا فمن أتى منهم حداً أقيم عليه كالتائب إذا بلغ الحاكم أمره وقد زنى أو سرق أو شرب أقيم عليه الحد مع تحقق المعصرة كما عاز وأمثاله ولا يجوز دمه، وينبغي لكل مسلم مؤمن بالله بما أنزله أن يصدق الله تعالى في قوله: ﴿يُدْهِبُ عَنْكُمْ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرُكَ تَطْهِيرًا﴾ [الأحزاب: ٣٣] فيعتقد في جميع ما يصدر من أهل البيت أن الله قد عفا عنهم فيه، فلا ينبغي لمسلم أن يلحق المدة بهم ولا ما يشأ أعراض من قد شهد الله بتطهيره وذهب الرجس عنه لا بعمل عملوه ولا بحير قدموه بل ساق عاية من الله بهم ﴿ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَهُوَ الْغَفُورُ الْكَرِيمُ﴾ [الحديد: ٢١]

وإذا صح الخبر الوارد في سلمان الفارسي فله هذه الدرجة فإنه لو كان سلمان على أمر يشنؤه ظاهر الشرع وتلحق المدة بماله لكان مضافاً إلى أهل البيت من لم يذهب عنه الرجس، فيكون لأهل البيت من ذلك بقدر ما أصيب إليهم وهم المطهرون بالصّ فسلمان منهم بلا شك، فأرجو أن يكون عقب علي وسلمان تلحقهم هذه العناية كما لحقت أولاد الحسن والحسين وعقهم وموالي أهل البيت فإن رحمة الله واسعة يا ولي. وإذا كانت منزلة مخلوق عند الله بهذه المثابة أن يشرف المصاف إليهم بشرفهم وشرفهم ليس لأنفسهم وإنما الله تعالى هو الذي اجتباهم وكساهم حلة الشرف، كيف يا ولي من أصيب إلى من له الحمد والمجد والشرف لنفسه وداته فهو المجيد سبحانه وتعالى، فالمضاف إليه من عباده الذين هم عاده وهم الذين لا سلطان لمخلوق عليهم في الآخرة، قال تعالى لإبليس: ﴿إِنَّ يَكِيدُ﴾ [الحجر: ٤٢] فاضافهم إليه: ﴿لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ﴾ [الحجر: ٤٢] وما تحد في القرآن عباداً مضافين إليه سبحانه إلا السعداء خاصة، وجاء اللفظ في غيرهم بالعباد فما طُك بالمعصومين المحمومين منهم القاتمين بحدود سيدهم الواقفين عند مراسمه فشرّفهم أعلى وأنتم، ومولاهم هم أقطاب هذا المقام. ومن هؤلاء الأقطاب ورث سلمان شرف مقام أهل البيت، فكان رضي الله عنه من أعلم الناس بما لله على عباده من الحقوق وما لأنفسهم والخلق عليهم من الحقوق وأقواهم على أدائها، وفيه قال رسول الله ﷺ: «لَوْ كَانِ الْإِيمَانُ بِالْثَرِيَّا لَنَالَهُ رِجَالٌ مِنْ فَارِسٍ» وأشار إلى سلمان الفارسي وفي تخصيص النبي ﷺ ذكر الثريا دون غيرها من الكواكب إشارة بديعة لمثبتي الصفات السبع لأنها سبعة كواكب فانهم، فسّر سلمان الذي الحقّه بأهل البيت ما أعطاه النبي ﷺ من أداء كتابته وفي هذا فقه عجيب فهو عتيقه ﷺ ومولى القوم منهم والكل موالي الحق ورحمته وسعت كل شيء وكل شيء عنده ومولاه

وبعد أن نبين لك منزلة أهل البيت عند الله وأنه لا ينبغي لمسلم أن يذمهم بما يقع منهم أصلاً فإن الله طهرهم، فليعلم الدائم لهم أن ذلك راجع إليه ولو ظلموه فذلك الظلم هو في زعمه ظلم لا في نفس الأمر وإن حكم عليه طاهر الشرع بأذاته، بل حكم ظلمهم إيانا في نفس الأمر يشه جري المقادير علينا في ماله ونفسه بفرق أو بحرق وغير ذلك من الأمور المهلكة فيحترق أو يموت له أحد أحياته أو يصاب في نفسه وهذا كله مما لا يوافق غرضه، ولا يجوز له أن يذم قدر الله ولا قصاه، بل ينبغي له أن يقابل ذلك كله بالتسليم والرضى، وإن نزل عن هذه المرتبة فيالصبر، وإن ارتفع عن تلك المرتبة والشكر، فإن في طي ذلك نعماً من الله لهذا المصائب وليس رراء ما ذكرناه خير، فإنه ما وراءه ليس إلا الضجر والسخط

وعدم الرضى وسوء الأدب مع الله . فكذا ينبغي أن يقابل المسلم جميع ما يطرأ عليه من أهل البيت في ماله ونفسه وعرضه وأهله وذويه، فيقابل ذلك كله بالرضى والتسليم والصبر، ولا يلحق المذمة بهم أصلاً، وإن توحشت عليهم الأحكام المقررة شرعاً فذلك لا يقدح في هذا بل يجري مجرى المقادير، وإنما منعنا تعليق الذم بهم إذ ميزهم الله عنا بما ليس له مهم فيه قدم

وأما أداء الحقوق المشروعة فهذا رسول الله ﷺ كان يقتضى من اليهود، وإذا طالبوه بحقوقهم أداها على أحسن ما يمكن، وإن تطاول اليهودي عليه بالقول يقول: دعوه إن لصاحب الحق مبالاً. وقد ﷺ في قصة. «لَوْ أَنَّ فَاطِمَةَ سَبَّ مُحَمَّدًا سَرَقَتْ قَطْمُثٌ يَدَهَا» فوضع الأحكام لله يضمها كيف يشاء وعلى أي حال يشاء، فهدى حقوق الله، ومع هذا سم يذمهم الله وإنما كلاً من حقوقنا وما لنا أن نطالبهم به فنحن مخيرون إن شئنا أخذنا وإن شئنا تركنا والترك أفضل عموماً فكيف في أهل البيت؟ وليس لنا ذم أحد فكيف بأهل البيت؟ فإننا إذا نزلنا عن طلب حقوقنا وعفونا عنهم في ذلك أي فيما أصابوه منا كانت لنا بذلك عند الله اليد المظلمى والمكانة الزلغى، فإن التى ﷺ ما طلب منا عن أمر الله ﴿إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾ (الشورى: ٢٣) وفيه سر صلة الأرحام، ومن لم يقبل سؤال نبيه فيما سأل فيه مما هو قادر عليه بآي وجه يلقا، غداً أو يرجو شفاعة وهو ما أسعف نبيه ﷺ فيما طلب منه من المودة في قرابته فكيف بأهل بيته وهم أحص القراية؟ ثم إن جاء بلفظ المودة وهو الثبوت على المحبة، فإنه من ثبت ودّه في أمر استصحبه في كل حال، وإذا استصحبه المودة في كل حال لم يؤخذ أهل البيت بما يطرأ منهم في حقّ ماله أن يطالبهم به فيتركه ترك محبة وإثارة لنفسه لا عليها، قال المحب الصادق: وكل ما يفعل المحبوب محبوب وجاء باسم الحب فكيف حال المودة، ومن البشرى ورود اسم الودود ما تعالى، ولا معنى لثبوتها إلا حصول أثرها بالفعل في الدار الآخرة وفي النار لكل طائفة بما تقتضيه حكمة الله فيهم، وما الآخر في المعنى:

أحب لحبها سود الكلاب

أحب لحبها السودان حتى

ولنا في هذا المعنى:

وأعشق لاسمك البدر الميرا

أحب لحبك الحبشان طرا

قيل: كانت الكلاب السود تناوشه وهو يتجّب إليها، فهذا فعل المحب في حب من لا تسعده محبته عند الله و توره القربة من الله، فهل هذا إلا من صدق الحب وثبوت الود في النفس، فلو صحت محبتك لله ولرسوله أحببت أه بيت رسول الله ﷺ ورأيت كل ما يصدر منهم في حقك مما لا يوافق طبعك ولا غرضك أنه جمال تنتم بوقوعه منهم فتعلم عند ذلك أن لك عناية عند الله الذي أحببتهم من أجله حيث ذكرك من يحبه وخطرت على باله وهم أهل بي رسول الله ﷺ، فنشكر الله تعالى على هذه النعمة فإنهم ذكروك بالسه طاهرة بتطهير الله طهارة لم يبلغها علمك، وإذا رأيت على ضد هذه الحالة مع أهل البيت الذي أنت محتاج إليهم ولرسول الله ﷺ حيث هناك الله به فكيف أثق أنا بذك الذي تزم به أنك شديد الحب في الرعاية لحقوقي أو لجابي وأنت في حق أهل نبيك بهذه المثابة من الوقوع فيهم، والله ذاك إلا من نقص إيمانك ومن مكر أنك بك واستدراجك إياك من حيث لا تعلم، وصورة المكر أن تقول وتعتقد أنك في د تذب عن دين الله وشرعه، وتقول في طلب حقك أنك ما طلبت إلا ما أباح الله لك طلبه ويندرج الذم في ذلك الط المشروع والبغض والمقت وإيثارك نفسك على أهل البيت وأنت لا تشعر بذلك، والدواء الشافي من هذا الداء العصال لا ترى لنفسك معهم حقاً وتنزل عن حقك لتلا يندرج في طلبه ما ذكرته لك وما أنت من حكام المسلمين حتى تبغين عا إقامة حد أو إنصاف مظلوم أو رد حق إلى أهله، فإن كنت حاكماً ولا بد فاسع في استئزال صاحب الحق عن حقاً إذا المحكوم عليه من أهل البيت، فإن أبى حينئذ تبغين عليك إمضاء حكم الشرع فيه، فلو كشف الله لك يا ولي عن مناز

عند الله في الآخرة لوددت أن تكون مولى من مواليتهم فانه يلهمنا رشد أنفسنا، فاطر ما أشرف منزلة سلمان رضي الله عن جميعهم.

ولما بينت لك أقطاب هذا المقام وأنهم عبيد الله المصطفون الأخيار، فاعلم أن أسرارهم التي أطلعنا الله عليها تجهلها العامة بل أكثر الخاصة التي ليس لها هذا المقام والخضر منهم رضي الله عنه وهو من أكبرهم، وقد شهد الله له أنه آتاه رحمة من عنده وعلمه من لدنه علماً اتبعه فيه كلام الله موسى عليه السلام الذي قال فيه ﷺ: «لَوْ كَانَ مُوسَى حَيًّا مَا وَسِعَهُ إِلَّا أَنْ يَتَّبِعَنِي» فمن أسرارهم ما قد ذكرناه من العلم بمنزلة أهل البيت، وما قد نبه الله على علو رتبهم في ذلك، ومن أسرارهم علم المكر الذي مكر الله بعباده في بغضهم مع دعواهم حب رسول الله ﷺ وسؤاله المؤدة في القربى وهو ﷺ من جملة أهل البيت، فما فعل أكثر الناس ما سألهم فيه رسول الله ﷺ عن أمر الله فعصوا الله ورسوله وما احتوا من قرابته إلا من رآوا منه الإحسان، فأغراضهم أحبوا وبنوعهم تعشقوا ومن أسرارهم الإطلاع على صحة ما شرع الله لهم في هذه الشريعة المحمدية من حيث لا تعلم العلماء بها، فإن الفقهاء والمحدثين الذين أخذوا علمهم ميتاً عن ميت إنما المناخر منهم هو فيه على غلبة ظن إذ كان النقل شهادة والتواتر عزيز، ثم إنهم إذا عثروا على أمور تفيد العلم بطريق التواتر لم يكن ذلك اللفظ المنقول بالتواتر نصاً فيما حكموا به فإن النصوص عزيزة فيأخذون من ذلك اللفظ بقدر قوة فهمهم فيه ولهذا اختلفوا، وقد يمكن أن يكون لذلك اللفظ في ذلك الأمر نصاً آخر يعارضه ولم يصل إليهم وما لم يصل إليهم ما تعبدوا به ولا يعرفون بأي وجه من وجوه الاحتمالات التي في قوة هذا اللفظ كان يحكم رسول الله ﷺ المشرع فأخذ أهل الله عن رسول الله ﷺ في الكشف على الأمر الجلي والنص الصريح في الحكم، أو عن الله بالبيبة التي هم عليها من ربهم والبصيرة التي بها دعوا الخلق إلى الله عليها كما قال الله: ﴿أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ يَتَرٍ مِّن رُّبُوءٍ﴾ [هود: ١٧] وقال: ﴿أَدْعُوا إِلَى اللَّهِ عَلىٰ بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعْتِ﴾ [يوسف: ١٠٨] فلم يفرّد نفسه بالبصيرة وشهد لهم بالاتباع في الحكم فلا يتبعوه إلا على بصيرة وهم عباد الله أهل هذا المقام.

ومن أسرارهم أيضاً إصابة أهل العقائد فيما اعتقدوه في الجنب الإلهي وما تجلّى لهم حتى اعتقدوا ذلك، ومن أين تصوّر الخلاف مع الاتفاق على السبب الموجب الذي استندوا إليه فإنه ما اختلف فيه اثنان، وإنما وقع الخلاف فيما هو ذلك السبب وبماذا يستقّى ذلك السبب، فمن قائل: هو الطبيعة، ومن قائل: هو الدهر، ومن قائل: غير ذلك، فاتفق الكل في إثباته ووجوب وجوده، وهل هذا الخلاف يضرهم مع هذا الاستناد أم لا؟ هذا كله من علوم أهل هذا المقام. انتهى الجزء السابع عشر.



الخاتمة

وصايا حكمية



## في وصية حكيمية ينتفع بها المريد السالك والواصل ومن وقف عليها إن شاء الله تعالى

وصى الإله وأرسلت رسله فلذا  
لولا الوصية كان الخلق في عمه  
فاعمل عليها ولا تهمل طريقتها  
ذكرت قوماً بما أوصى الإله به  
فلم يكن غير ما قالوه أو شرعوا  
فهدى أحمد عين الدين أجمعه  
لم تطمس العين بل أعطته قوتها  
وخذ بسرك عنه من مراكزه  
إلى الثوابت لا تنزل بساحتها  
ومنه للقدم الكرسي ثم إلى  
إلى الطبيعة للنفس التزيهة للـ  
إلى العماء الذي ما فوقه نفس  
وانظر إلى الجبل الراسي على الجبل  
لولا العلو الذي في السفلى ما سفلت  
لذلكم شرع الله السجود لنا  
هذي وصيتنا إن كنت ذا نظر  
تري بها كل معلوم بصورته  
حتى ترى المنظر الأعلى وليس له  
فلن دعاك إلى عين شربها  
إن أنات لمافينا بولده  
إن الرجال الذين عرف عينهم

كان التأسي بهم من أفضل العمل  
وبالوصية دار الملك في الدول  
إن الوصية حكم الله في الأزل  
وليس إحداث أمر في الوصية لي  
من السلوك بهم في أقوم السل  
وملة المصطفى من أنور الملل  
حتى يقيم الذي فيه من الميل  
علواً إلى القمر العالي إلى زحل  
وانهض إلى الدرج العالي من الحمل  
العرش المحيط إلى الأشكال والمثل  
سعل المقيد بالأعراض والعلل  
منه إلى المنزل المنعوت بالأزل  
وقدرأه فلم يبرح ولم يزل  
وجوهنا نطلب المرى بالمقل  
فنشهد الحق في علو وفي سفلى  
فلإنها حيلة من أحسن الحيل  
على حقيقة ما هو لا على السدل  
سواك مجلسي فلا تبرح ولا تنزل  
فلا تجبه وكن منه على وجبل  
فلنحمد الله ما في الكون من رجل  
هم الإنسان وهم نفسي وهم أملي

فمن ذلك وصية قال الله تعالى في الوصية العامة : ﴿ شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا زُكْرِيَّا وَيَحْيَىٰ أَنْ اقْبُلُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَمْنُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ ﴾ [الشورى: ١٣] فأمر الحق بإقامة الدين وهو شرع الوقت في كل زمان وملة ، و عليه ولا يفرق فيه ، فإن يد الله مع الجماعة ، وإنما يأكل الذئب الفأصية وهي البعيدة التي شردت وانفردت عما هي الحم وحكمة ذلك أن الله لا يعقل إلهاً إلا من حيث أسماؤه الحسنى لا من حيث هو معزى عن هذه الأسماء الحسنى ، فلا بد عينه وكثرة أسمائه وبالمجموع هو الإله فيد الله وهي القوة مع الجماعة .

وصية: إذا رأيت عالماً لم يستعمله علمه فاستعمل أنت علمك في أدبك معه حتى توفي العالم حقاً من حيث ما هو عالم، ولا تنحجب عن ذلك بحاله السيء فإن له عند الله درجة علمه، فإن الإنسان يحشر يوم القيامة مع من أحب، ومن تأذّب مع صفة إلهية كسبها يوم القيامة وحشر فيها، وعليك بالقيام بكل ما تعلم أن الله يحبه منك فتبادر إليه فانك إذا تحلّيت به على طريق التحبّ إليه تعالى أحبك، وإذا أحبك أسعدك بالعلم به وبتجليهِ وبتدار كرامته فينعمك في بلائك، والذي يحبه تعالى أمور كثيرة، أدكر منها ما تيسر على جهة الوصية والنصيحة، فمن ذلك التجمّل لله فإنه عبادة مستقلة ولا سيما في عبادة الصلاة فإنك مأمور به قال الله تعالى: ﴿يَنْهَى نَفْسَهُ عَنْ مُرَارَةٍ وَيَتَذَكَّرُ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾ [الأعراف: ٣١] وقال في معرض الإنكار: ﴿قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى النَّاسِ إِذْ أَنْشَأَ لَهُمْ أَزْوَاجَهُمْ وَالطَّيْرَ مِنْ أَنْزَلِهِمْ قُلْ مِنْ لِلرِّبِّيِّ مِثْلُ مَا لِلرَّحْمَنِ الَّذِي خَالَصَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كَذَلِكَ نَعْمِلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ [الأعراف: ٣٢] وأكثر من هذا البيان في مثل هذا في القرآن فلا يكون، ولا فرق بين زينة الله وريّة الحياة الدنيا إلا بالفصد والنية، وإنما عين الزينة هي ما هي أمر آخر، فالبية روح الأمور، وإنما لأمري ما نوي، فالهجرة من حيث ما كانت هجرة واحدة العين: «فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَهِيَ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ لِدُنْيَا يُصِيبُهَا أَوْ امْرَأَةٍ يَتَرَوْنَهَا فَهِيَ هِجْرَتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ» وكذلك ورد في الصحيح في بيعة الإمام في الثلاثة الذين لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزكّهم ولهم عذاب أليم. وفيه ورجل بايع إماماً لا يبايعه إلا للدنيا فإن أعطاه منها وفى وإن لم يعطه منها لم يف، فالأعمال بالنيات وهي أحد أركان بيت الإسلام. وورد في الصحيح في مسلم: «إِنْ رَجُلًا قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَحْسَنُ أَنْ يَكُونَ نَعْلِي حَسَنًا وَنُوبِي حَسَنًا فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِنْ اللَّهُ جَعَلَ يَحْسُ الْحَمَالُ» وقال: «إِنَّ اللَّهَ أَوْلَى مَنْ يَتَحَقَّلُ لَهُ».

ومن هذا الباب: كون الله تعالى لم يبعث إليه جبريل في أكثر نزوله عليه إلا في صورة دحية وكان أجمل أهل رمانة، وبلغ من أثر جماله في الخلق أنه لما قدم المدينة واستقبله الناس ما رآته امرأة حامل (أَلْقَتْ مَا فِي بَطْنِهَا، فكان الحق يقول بشر نبيه ﷺ بإنزال جبريل عليه في صورة دحية: يا محمد ما بيني وبينك إلا صورة الجمال، يخبره تعالى بما له في نفسه سبحانه بالحال، فمن فاته التحقّل له كما قلناه فقد فاته من الله هذا الحب الخاص المعين، وإذا فاته هذا الحب الخاص المعين فانه من الله ما ينتج من علم وتجلّ وكرامة في دار السعادة، ومنزلة في كتيب الرؤية وشهود معنويّ علمي روعي في هذه الدار الدنيا في سلوكه ومشاهدته، ولكن كما قلنا ينوي بذلك التجلّل لله لا للزينة والمخبر بعرض الدنيا والزهو والمعجب والبطر على غيره.

ومن ذلك: الرجوع إلى الله عند الفتنة فإن الله يحب كل مفتن ثواب كذا قال رسول الله ﷺ: قال الله عز وجل: ﴿عَلَى الْقَوْمِ الْكَلْبَةُ بِأَنْزَلِهِمْ إِلَّا مَنْ عَمِلَ﴾ [الملك: ٢٢] والبلاء والفتنة بمعنى واحد وليس إلا الاختبار لما هو الإنسان عليه من الدعوى ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُهُ﴾ [الأعراف: ١٥٥] أي اختبارك ﴿فَتُحْلِلُ بِمَا تَشَاءُ﴾ [الأعراف: ١٥٥] أي تميّره أي تبين له طريق نجاته فيها.

وأعظم الفتن: النساء والمال والولد والجاه، هذه الأربعة إذا ابتلى الله بها عبداً من عباده أو بواحد منها وقام فيها مقام الحق في نصيبها له رجع إلى الله فيها ولم يقف معها من حيث عينها وأحدها نعمة إلهية أنعم الله عليه بها فردته إليه تعالى وأقامته في مقام

حق الشكر الذي أمر الله به عليه السلام موسى به فقال له: «يَا مُوسَى اشْكُرْنِي حَقَّ الشُّكْرِ» قال موسى: يا رب وما حقُّ الشُّكْرِ؟  
 له: يا موسى إذا رأيت النعمة مِنِّي فذلك حقُّ الشُّكْرِ ذكره ابن ماجة في سننه عن رسول الله ﷺ. ولما غفر الله لسيه محمد ﷺ  
 تقدم من ذنبه وما نأخر وبشره ذلك بقوله تعالى: ﴿لِيَخْبَرَنَّ اللَّهُ تَعَالَى مَا تَقْدِمِينَ ذُنُوبَكُمْ وَمَا تَأَخَّرِينَ﴾ [الفتح: ٢] قام حتى تورمت قدماء شكرأت  
 تعالى على ذلك فما فتر ولا جئح إلى الراحة، ولما قيل له في ذلك وسئل في الرفق بنفسه قال ﷺ: «أَمَّا أَكُونُ عَنَدًا شُكْرًا؟ ودللت  
 لما سمع الله يقول: إن الله يحب الشاكرين فإن لم يقم في مقام شكر المنعم فاته من الله هذا الحب الخاص بهذا المقام الذي لا ينال  
 من الله إلا الشكور، فإن الله يقول: ﴿وَيَذِلُّ مَنْ يُكَذِّبُ الشُّكُورَ﴾ [صبا: ١٣] وإذا فاته فاته ماله من العلم بالله والتجلي والعييم الحاصل  
 به في دار الكرامة وكتيب الرؤية يوم الزور الأعظم، فإنه لكل حب إلهي من صفة خاصة علم وتجلٍ ونعيم ومنزلة لا بد من ذلك نمار  
 بها صاحب تلك الصفة من غيره.

فأما فتنة النساء: فصورة رجوعه إلى الله في محبتهم بأن يرى أن الكل أحب بعضه وحن إليه فما أحب سوى نفسه، لأن المرأ  
 في الأصل خلقت من الرجل من ضلعه القصير فينزلها من نفسه منزلة الصورة التي خلق الله الإنسان الكامل عليها وهي صور  
 الحق فجعلها الحق مجلى له، وإذا كان الشيء مجلى للناظر فلا يرى الناظر في تلك الصورة إلا نفسه، فإذا رأى في هذه المرأة نص  
 اشتد حبه فيها وميله إليها لأنها صورته، وقد تبين لك أن صورته صورة الحق التي أوجده عليها فما رأى إلا الحق ولكن شهوة حس  
 والتذاذ وصله يقنى فيها فناء حق بحب صدق وقابله بذاته مقابلة المثلية ولذلك فني فيها فما من جزء فيه إلا وهو فيها، والمحبة ه  
 سرت في جميع أحرانه فتمنق كله بها فلذلك فني في مثله الفناء الكلي بخلاف حبه غير مثله فاتحد بمحبوه إلى أن قال أما م  
 أهوى ومن أهوى أنا

وقال الآخر في هذا المقام: أنا الله فإذا أحببت مثلك شخصاً هذا الحب ودك إلى الله شهودك فيه هذا الرذافنت من أحبه الله  
 وكانت هذه الفتنة فتنة أعطتك الهداة. وأما الطريقة الأخرى في حب النساء فإنهم محل الإنفعال والتكوين لظهور أعيان الأشار  
 في كل نوع، ولا شك أن الله ما أحب أعيان العالم في حال عدم العالم إلا لكون تلك الأعيان محل الإنفعال، فلما توجه عليها م  
 كونه مريداً قال لها ﴿كُنْ﴾ [التحل: ٤٠] فكانت تظهر ملكه بها في الوجود، وأعطت تلك الأعيان الله حقه في ألوهته فكان إليه  
 فعبده تعالى بجميع الأسماء بالحوال، سواء علمت تلك الأسماء أو لم تعلمها، فما بقي اسم لله إلا والعهد قد قام فيه بصورته وحال  
 وإن لم يعلم نتيجة ذلك الاسم وهو الذي قال فيه رسول الله ﷺ في دعائه بأسماء الله: «أَوِ اسْتَأْذَنْتُ بِهِ فِي عِلْمِ غَيْبِكَ أَوْ عَلِمْتُ أَحَد  
 مِنْ خَلْقِكَ» يعني من أسمائه أن يعرف عينه جنى يفصله من غيره علماً فإن كثيراً من الأمور في الإنسان بالصورة والحال ولا يعلم به  
 ويعلم الله منه أن ذلك فيه، فإذا أحب المرأة لما ذكرناه فقد رده حبها إلى الله تعالى فكانت نعمة الفتنة في حقه فأحب الله برحمته إليه  
 تعالى في حبه إياها.

وأما تعلقه بامرأة خاصة في ذلك دون غيرها وإن كانت هذه الحقائق التي ذكرناها سارية في كل امرأة فذلك لمناسبة روحاني  
 بين هذين الشخصين في أصل النشأة والمزاج الطبيعي والنظر الروحي، فمنه ما يجري إلى أجل مستمى ومنه ما يجري إلى غير أجل  
 بل أجل الموت، والتعلق لا يزول كحب النبي ﷺ عائشة فإنه كان يحبها أكثر من حبه جميع نساؤه، وحبه أبا بكر أيضاً وهو أبوها  
 فهذه المناسبات الثرائي هي التي تعين الأشخاص، والسبب الأول هو ما ذكرناه، ولذلك الحب المطلق والسماع المطلق والرؤي  
 المطلقة التي يكون عليها بعض عباد الله ما تختص بشخص في العالم دون شخص، فكل حاضر عنده له محبوب وبه مشغول، ومن  
 هذا لا بد من ميل خاص لبعض الأشخاص لمناسبة خاصة مع هذا الإطلاق لا بد من ذلك، فإن نشأة العالم تعطى في آحاده هذا لا  
 من تقييد، والكامل من يجمع بين التقييد والإطلاق، فالإطلاق مثل قول النبي ﷺ: «حُبِّ إِلَهِي مِنْ دُنْيَاكُمْ ثَلَاثُ: النِّسَاءُ» وما غص  
 امرأة من امرأة. ومثل التقييد ما روي من حبه عائشة أكثر من سائر نساؤه لنسبة إلهية روحانية قيده بها دون غيرها مع كونه يحب  
 النساء، فهذا قد ذكرنا من الركن الواحد ما فيه كفاية لمن فهم.

وأما الركن الثاني: من بيت الفن وهو الجاه المعمر عنه بالرياسة، يقول فيه: الطائفة التي لا علم لها منهم آخر ما يخرج مر  
 قلوب الصديقين حب الرياسة، فالعارفون من أصحاب هذا القول ما يقولون ذلك على ما تفهمه العامة من أهل الطريق منهم، وإن

شرطاً معيناً سوى الإسلام، فإن اشترط ولا بد فليشترط من يتظاهر بالخير في أغلب أحواله، وكذلك إن كان لك علم نافع في الدين فبه في الناس لينتفع به كل سامع إلى يوم القيامة.

يا أخي إذا كان في يدك سيف مصلت فأراد أحد أن يتناوله منك فلا تناوله إياه حتى تنعمه، الله إذا رأيت أحداً على عمل يكرهه الشرع من المسلمين فأكره عمله ولا تكره المسلم الذي هو العامل وإن كنت صادقاً في كراهيتك عمله فلا تعمل بمثله فإن عملت بمثله وكرهته من غيرك فأنت مراء بما ظهرت به من الكراهة لذلك، وهنا سرٌ خفي ومكرو دقيق يؤدي إلى ترك تغيير المنكر، وإذا كنت في سر وأردت التعريس بالليل فاجتنب الطريق فإن الهوام بالليل تقصد الطريق فربما يؤذيك شيء منها، وقل إذا نزلت مرلاً: أعوذ بكلمات الله التامات كلها من شر ما خلق فإنه لن يضرّك شيء ما دمت في ذلك المنزل، أخبرني صاحبني عبد الله بدر الحبشي الخادم عن الشيخ ربيع بن محمود الخطّاب الماردني قال: بتنا ليلة برأس العين في مسجد وبرأس العين عقارب نسفى الجراوات لا ترفع أذنانها إلا بعد الضرب وهي قالة ما ضربت أحداً فعاث فجاء شخص فبات في المسجد وذكر هذه الاستعاذة فضربته العقرب في تلك الليلة فقال للشيخ ربيع حديثه فقال له صحّ الحديث فإن الله قد رفع عنك الموت فإنها ما ضربت أحداً إلا مات، وقد رأيت أنا مثل هذا من معسى لدغنتي العقرب مرّة بعد مرّة في وقت واحد فما وجدت لها ألماً، وكنت قد ذكرت هذه الاستعاذة إلا أنه كان في حرامي بدقتان وكنت قد سمعت أن البندق بالخاصية يدفع ألم الملسوس فلا أدري هل كان ذلك للبندق أو للدعاء أو لهما معاً إلا أنه تورم رحلي وحصل فيه خدر وبقي الورم ثلاثة أيام ولا أجد ألماً البتة، وعليك بالتسمية في كل حال نشرع فيه من أكل وشرب ودخول وخروج وحل وترحال وحركة وسكون، وإذا دخلت بيت الله فابداً برحلك اليمنى، وإذا خرجت فأخرج رحلك اليمنى، وإذا انتقلت فابداً باليمنى، وإذا خلعت فابداً باليسرى

وهية: لا تسار صاحبك بشيء ومعمكما ثالث دونه فإن ذلك يروحته بلا شك، ومقصود الحق من عباده تألف القلوب والمحبة والودد، وأن الله قد حمل الألفة من مئة الله على نبيه ﷺ قال: ﴿لَوْ لَقِيتُ مَائِةَ الْأَرَبِ حَيْثُ مَا أَتَيْتُ لَوَجَّهْتُ وَجْهِي لِلَّذِينَ اتَّقَوْا وُلَيْتُهُمْ أَلْفَ يَوْمٍ﴾ [الأفقال: ٦٣] وكذلك لا تتكلم معه بلسان لا يعرفه الثالث فإنه لا فرق بينه وبين المساررة، والزم الصدق في حديثك أبداً وفي أفعالك تكن أصدق الناس رأياً، وإذا سمعت صباح الديكة فسل الله من فضله فإنها رأيت ملكاً، وإذا سمعت نهيق الحمار فتموّد بالله من الشيطان الرجيم فإن الحمار لا يتهق إلا إذا رأى شيطاناً، والديك لا يصيح إلا إذا رأى ملكاً، وقد روي أن الله ديكاً في السماء إذا صاح وسمعت الديوك في الأرض صاحت لصياحه، كن في كل حال ذاتية حميدة مع الله برضاها الله منك وعلى عمل صالح ولا سيما إذا كثر الفساد في العامة فما تدري لعل الله يرسل عليهم عذاباً يعمّ الصالح والطالح فتكون متّين يحشر على عمل حير كما قبضت عليه يقول الله: ﴿وَأَنفِرُوا فِيْنَا لَأُقَسِّمَنَّ الْأَيُّنَ طَلَسُوا عَلَيْكُمْ تَحَصَّةً وَأَعْلَوْنَا أَنَّ اللَّهَ شَكِيذُ الْعِقَابِ﴾ [الأفقال: ٢٥].

ولا تشمت عاطساً لم يحمد الله ولكن ذكره أن يحمد الله ثم شتمه، وإياك إذا غلبك التناوب أن تصوّرت فيه واكظمه ما استطعت، وإياك أن تمدح أحداً في وجهه فتخجله وإذا مدحك أحد في وجهك فاحت التراب في وجهه برفق وصورة خثر التراب أن تأخذ كفّاً من تراب وترمي به بين يديه وتقول له: ما عسى أن يكون من خلق من تراب ومن أنا وما قد تدرى توبخ بذلك نفسك وتعرف المادح بقدره وكذره هكذا فلتحت التراب في وجوه المداحين، وقد كان شيخنا عبد الحليم الغمام بمدينة سلا إذا رأى شخصاً ركباً دا إشارة يعظمه الناس وينظرون إليه يقول له ولهم: تراب ركب على تراب ثم يتصرف وينشد:

حنسى متسى وإلى متسى تنوانسى  
أنظنن ذلك كله نسيانسا

وكان الغالب عليه التولّه، وإذا كان لك ولد صغير وجاءت فحمة العشاء فامسكه عن التصرف فإن الشياطين تنتشر حينئذ فلا تأمن عليه أن يصيبه لعم فإن الشارع أمر بذلك، وإذا صنع لك خادمك طعاماً وأتاك به فأجلسه معك فإن أبى وتأذّب فأذقه منه ولا بدّ ولو لقمة، وإياك أن تأكل وعين تنظر إليك من غير أن يأكل معك، وإذا سمعت أحداً يوم الجمعة يتكلم بالإمام بخطب فلا تغل له انصت فإن قلت له ذلك فأنت متّين لنا في جمعته، ولا تعبت بشيء لا بالحصى ولا بغيره والإمام يخطب فإنه لغو، وإذا كنت صائماً وأظطرت فانظر على تمر إن وجدت فإن لم تجد فعلى حسوات من ماء، وليكن ذلك وتراً وعجل بالفطر ثم صل بعد ذلك إلا إن حضر الطعام فإن حضر الطعام فابداً به قبل الصلاة كنت أكلاً ولا بدّ، وإذا حدثك إنسان وتراء بليفت حديثه إياك أمانة أودعك إياها فلا تخنه فيه بالإفشاء، وراقب قلبك في الناس فمهما خطر لك تغير في أحد من المؤمنين في قلبك فارله وطن

حبراً وأقم له عذراً فيما تغيرت له وإن حالت بينك وبين العاشي معك شجرة أو جدار ثم تلاقيتما فسلم عليه حتى يعمم أنك على الو الذي فارقت عليه .

وصية : عامل كل من نصحه أو يصحبك بما تعطيه رتبته ، فعامل الله بالوفا لما عاهدته عليه من الإقرار بربوبيته عندك وهد صاحب يقول رسول الله ﷺ ، وعامل الآيات بالنظر فيها ، وعامل ما تدركه الحواس منك بالاعتبار ، وعامل الرسل بالافتداء بهم . وعامل الملائكة بالطهارة والذكر ، وعامل الشيطان إذا عرفته أنه شيطان من إنس وجان بالمخالفة ، وعامل الحفظة بحسن ما تملكون عليهم ، وعامل من هو أكبر منك بالتوقير ومن هو أصغر منك بالرحمة ومن هو كفؤك بالتعاور والإنصاف والإبشار وأن تطالب نفسك بحقه عليها وترك حقه له ، وعامل العلماء بالتعظيم ، وعامل السفهاء بالحلم ، وعامل اجهال السياسة ، وعامل الأشرار بسد الوجه وما تنقي به شرهم ، وعامل الحيوان بالنظر فيما يحتاجون إليه فإنهم خرس ، وعامل الأشجار والأحجار بعدم العصول ، وعامل الأرض بالصلاة عليها ، وعامل الموتى بالدعاء لهم وذكر محاسنهم والكف عن مساويهم ، وعامل الصوفية أهل الكشف والوجود منهم بالتسليم أصحاب الأحوال ، وعامل الإخوان في الله بالبحث عن حركاتهم وسكناتهم فيما ذا يتحركون ويسكنون ، وعامل الأولاد بالإحسان ، وعامل الزوجة بحسن الخلق ، وعامل أهل البيت بالمودة ، وعامل الصلاة بالحضور ، وعامل الصوم بالتزهد عن الذنوب ، وعامل المناسك بذكر الله والتعظيم ، وعامل الركاة بسرعة الأداء ، وعامل التوحيد بالإخلاص ، وعامل الأسماء الإلهية بما تعطيه حقيقة كل اسم إلهي من الأخلاق فمعاملة الأسماء الإلهية بالتحلق بها ، وعامل الدنيا بالرعة عنها ، وعامل الآخرة بالرغبة فيها ، وعامل النساء بالحذر من فتنهن ، وعامل المال بالبذل ، وعامل النار والحدود بالقوى والرهبة . وعامل الجنة بالرغبة ، وعامل الأولياء بما تزيد ولايتهم ، وعامل الأعداء بما تكف أذاهم ، وعامل الناصح بالقبول ، وعامل المحدث بالإصغاء إلى حديثه ، وعامل الموجودات كلها بالنصيحة ، وعامل الملوك بالسمع والطاعة والأخذ على أيدي الطلبة منهم ما استطعت بطريقة تكفي بها شرهم ، وإياك وصحية الملوك فأنك إن أكثرت مخالطة الملك ملك وإن تركته أدلك ، فاح واعظ إن بليت بصحتهم ، وعامل قارئ القرآن بالإنصات ما دام تالياً ، وعامل القرآن بالتدبر ، وعامل الحديث النبوي بالنسج عن صحيحه وسقيمه وعرضه على الأصول فما وافق الأصول فخذ به وإن لم يصح الطريق إليه فإن الأصل يعضده وإذا ناقض الأصول بالكلية فلا تأخذ به وإن صح طريقه ما لم تعلم له وجهاً فإن أخبار الأحاد لا تفيد سوى غلبة الظن ، وعليك بالسنة المتواترة وكتاب الله فيما خير مصحوب وخير جليس وإياك والخوض فيما شجر بين الصحابة ولتحبهم كلهم عن آخرهم ولا سبيل إلى تجريح واحد منهم فمنهم نأخذ الدين الذي نعبد الله به وعاملهم بالمعاملة في الأخذ عنهم ولا تنهمم فهم خير القرون .

وعامل بيتك بالصلاة فيه ، وعامل مجلسك بذكر الله فيه ، وعامل فرقتك من مجلسك بالاستغفار والضايط للصحة أن تعطي كل ذي حق حقه ولا تترك مطالبة لأحد عليك بحق يتوجه له قبلك ، وعامل الجاني عليك بالصفتح والعفو ، وعامل المسيء بالإحسان ، وعامل بصرك بالغض عن محارم الله وسمعتك بالاستماع إلى أحسن الحديث والقول ولسانك بالصمت عن السوء من القول وإن كان حقاً لكن كره الشرع أو حرم النطق به ، وعامل الذنوب بالخوف ، وعامل الحسنات بالرجاء ، وعامل الدعاء بالاضطرار ، وعامل نداء الحق إياك بالتلبية لما ناداك إليه من عمل أو ترك .

وصايا نبوية : رويها عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قال : وصاني رسول الله ﷺ فقال : يا علي أوصيتك بوصية فاحفظها فإنك لا تزال بخير ما حفظت وصيتي . يا علي : إن للمؤمن ثلاث علامات : الصلاة والصيام والزكاة ، وللمتكلف ثلاث علامات يتملق إذا شهد ويفتاب إذا غاب ويشمت بالمعصية ، وللطالم ثلاث علامات يقهر من دونه بالغلبة ومن فوقه بالمعصية ويظاهر الظلمة وللمرائي ثلاث علامات ينشط إذا كان عند الناس ويتكامل إذا كان وحده ويجب أن يحمد في جميع الأمور ، وللمنافق ثلاث علامات : إن حدث كذب وإن وعد أخلف وإن اتهم خان . يا علي : وللكسلان ثلاث علامات يتوأس حتى يفرط ويفرط حتى يضيع ويضيع حتى يائس ، وليس ينبغي للمعاقل أن يكون شاخصاً إلا في ثلاث : مرمة لمعاش أو لذة في غير محرم أو خطوة لمعاد . يا علي : إن من اليقين أن لا ترضي أحداً بسخط الله ولا تحمدن أحداً على ما أتاك الله ولا تذنم أحداً على ما لا يؤتاه الله ، فإن الرزق لا يجره حرص حرص ولا يصرفه كراهية كاره ، وأن الله سبحانه وتعالى حمل الروح والفرج في البقير والرضى يقسم الله ، وجعل الهم والحزن في السخط بقسم الله . يا علي : لا فقر أشد من الجهل ، ولا مال أجود من العقل ، ولا

وحدة أوحش من العجب، ولا مطاهرة أوثق من المشاورة، ولا إيمان كاليقين، ولا ورع كالكف، ولا حسن كحسن الخلق، ولا عبادة كالتهنك.

يا علي إن لكل شيء أفة، وأفة الحديث الكذب، وأفة العلم النسيان، وأفة العبادة الريا، وأفة الظرف الصلف، وأفة الشجاعة البني، وأفة السماحة المن، وأفة الجمال الخيلاء، وأفة الحسب الفخر، وأفة الحياء الضعف، وأفة الكرم الفخر، وأفة الفضل البخل، وأفة الجود السرف، وأفة العبادة الكبر، وأفة الدين الهوى. يا علي: إذا أتى عليك في وجهك قتل: اللهم اجعلني خيراً ممّا يقولون واغفر لي ما لا يعلمون ولا تؤاخذني فيما يقولون تسلم ممّا يقولون. يا علي: إذا أمسيت صائماً قتل عند إظطارك: اللهم لك صمت وعلى رزقك أفطرت يكتب لك أجر من صام ذلك اليوم من غير أن ينقص من أجورهم شيء، واعلم أن لكل صائم دعوة مستجابة فإن كان عند أول لقمة يقول: بسم الله الرحمن الرحيم يا واسع المغفرة اغفر لي فإنه من قالها عند فطره غفر له، واعلم أن الصوم جنة من النار. يا علي: لا تستقبل الشمس والقمر واستديرهما فإن استقبلهما داء واستديرهما دواء. يا علي: استكثر من قراءة يس فإن في قراءة يس عشر بركات ما قرأها قط جائع إلا أشبع، ولا قرأها ظمآن إلا روي، ولا عار إلا اكتسب، ولا مريض إلا برى، ولا خائف إلا أمن، ولا مسجون إلا فرج، ولا أعزب إلا تزوج، ولا مسافر إلا أعين على سفره، ولا قرأها أحد ضلّ له ضالّة إلا وجدها، ولا قرأها على رأس ميت حضر أجله إلا خفف عليه، ومن قرأها صباحاً كان في أمان حتى يمسي، ومن قرأها مساء كان في أمان حتى يصبح.

يا علي : أقرأ حم الدخان في ليلة الجمعة تصبح مغفوراً لك . يا علي : أقرأ آية الكرسي دبر كل صلاة تحب قلوب الشاكرين وثواب الأنياب وأعمال الأبرار . يا علي : أقرأ سورة الحشر تمسح يوم القيامة أمامك من كل شيء . يا علي : أقرأ تبارك والسجدة بنجاح من أهوال يوم القيامة . يا علي : أقرأ تبارك عند النوم يرجع عنك عذاب القبر ومسائلة منكروه ونكير . يا علي : أقرأ اهل هو الله أحد على وضوء تنادى يوم القيامة يا ملاح الله قم فادخل الجنة . يا علي : أقرأ سورة البقرة فإن قرأتها ببركة وتركها حسرة وهي لا تطيقها البطلة يعني السحرة . يا علي : لا تطيل القدوم في الشمس فإنها تثير الداء الدفين وتبلي الثياب وتغير اللون . يا علي : أمان لك من البقلة العريضة التي تقول : سبحانك ربّي لا إله إلا أنت عليك توكلت وأنت ربّ العرش العظيم . يا علي : أمان لك من الوسواس أن تقرأ : ﴿لَا تُقْرَأُ الْقُرْآنَ حُمْلاً بَيْنَ يَدَيْهِ لَا يَقُولُونَ بِهِ أَحَدٌ خَشَرًا﴾ [١] إلى قوله : ﴿وَمَسَلَنَا لَهُمْ لُحْمًا وَأَقَعُوا فِيهَا عُصْبًا﴾ [٢] وأما إذا ذكرت ذكرك في القرآن وسمّه ولوّا عنه أدنبره شؤوناً [٣] [الإسراء : ٤٥ - ٤٦] يا علي : أمان لك من شر كل عين أن تقول ما شاء الله الله وما لا يشاء لا يكون أشهد أن الله على كل شيء قدير ، وإن الله قد أحاط بكل شيء علماً وأحصى كل شيء عدداً ، ولا حول ولا قوة إلا بالله . يا علي : أمان لك من الشرط الذي يقولون : لا حول ولا قوة إلا بالله . يا علي : أمان لك من الشرط الذي يقولون : لا حول ولا قوة إلا بالله . يا علي : أمان لك من الشرط الذي يقولون : لا حول ولا قوة إلا بالله .

يا علي: ابدأ بالملح واحتم بالملح فإن الملح شفاء من سبعين داء منها الجنون والجذام والبرص ووجع الحلق ووجع الأضراس ووجع البطن. يا علي: إذا أكلت نفل بسم الله وإذا فرغت فقل الحمد لله فإن حافظك لا يستريحان بكتبان لك الحسنت حتى تبذره عك. يا علي: إذا رأيت الهلال في أول الشهر فقل الله أكبر ثلاثاً والحمد لله الذي خلقني وخلفك وقدرك منازل وجعلك آية للعالمين يباهي الله بك الملائكة يقول: يا ملائكتي اشهدوا أي قبي أعنت هذا العبد من النار. يا علي: فإذا نظرت في المرأة فقل: اللهم كما حسنت خلقي فحسن خلقي وارزقني. يا علي: وإذا رأيت أسداً واشتد بك الأمر فكثير ثلاثاً وقل الله أكبر وأجل وأعز مما أخاف وأحذر، اللهم إني أدرك بك في نحره وأعزوك بك من شره فإنك تكفي بإذن الله، وإذا رأيت كلباً يهز فقل: ﴿يَسْتَفْزِفُ الْمَيِّتَ وَالْمَيِّتُ إِلَى أَقْبَارِهِمْ يُنَادِيهِمْ وَالْمَيِّتُ يَنْصَرُّ عَلَيْهِمْ فَادْعُوا أَوْلَادَهُمْ وَأَبْنَاءَهُمْ﴾ ﴿الرحمن: ٣٣﴾ يا علي: إذا خرجت من منزلك نريد حاجة فاقرا آية الكرسي فإن حاجتك تقضى إن شاء الله. يا علي: وإذا توضأت فقل: بسم الله والصلاة على رسول الله. يا علي: صل من الليل ولو قدر حلب شاة وادع الله سبحانه بالأسحار لا ترد دعوتك فإن الله سبحانه يقول: ﴿الْمُتَّقِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُسْتَضْفِينَ وَالْمَسْكِينِ﴾ ﴿آل عمران: ١٧﴾.

يا علي: غسل الموتى فإنه من غسل ميتاً غفر له سبعون مغفرة لو قسمت مغفرة منها على جميع الخلق لوسعتهم، فقلت: يا رسول الله ما يقول من غسل ميتاً؟ فقال ﷺ يقول: غفرانك يا رحمن حتى يفرغ من الغسل. يا علي: لا تخرج في سفر وحدك وإن الشيطان مع الواحد وهو من الاثنين أبعد. يا علي: إن الرجل إذا سافر وحده غاو والإنسان غاويان والثلاثة نفر. يا علي: إذا سافرت



فلا تنزل الأودية فإنها مأوى السباع والحيات. يا علي: لا تردفن ثلاثة على دابة فإن أحدهم ملعون وهو المقدم يا علي: لك مولود غلام أو حارية فأذن في أذنه اليمين وأقم في أذنه اليسار فإنه لا يضره الشيطان. يا علي: لا تأت أهلك ليلة الهلال والنصف فإنه يتحرف على ولدك الخيل، قال علي: ولم يا رسول الله؟ قال: لأن الحن يكثر غشيان نساءهم ليلة النصف الهلال، أما رأيت المجنون يصرع ليلة النصف وليلة الهلال؟ يا علي: وإذا نزلت بك شدة فقل: اللهم إني أسألك بحق محمد ومحمد عليك أن تنجيني، وإذا أردت الدخول إلى مدينة أو قرية فقل حين تعابنها: اللهم إني أسألك خير هذه المدينة وحرم فيها، وأعوذ بك من شرها وشر ما كتبت فيها، اللهم ارزقني خيرا وأعطني من شرها وحسينا إلى أهلها وحيت صالح أهلها إل

يا علي إذا نزلت منزلاً فقل: اللهم أنزلنا منزلاً مباركاً وأنت خير المنزلين ترزق خيره ويدفع عنك شره يا علي والمرائي فإنه لا تعقل حكمته ولا تؤمن فتنته. يا علي: وإياك والدخول إلى الحمام فلا مثر فإنه ملعون الناظر والمطوّر إل علي: لا تختم بالسبابة والوسطى فإنه من فعل قوم لوط. يا علي: لا تلبس المعصر ولا تبت في ملحفه حرماً فإنها من الشيطان. يا علي: لا تقرا وأنت راكم ولا ساجد. يا علي: إياك والمجادلة فإنها تحبط الأعمال. يا علي: لا تنهر السائل ولو على فرس وأعطه فإن الصدقة تقع بيد الله قبل أن تقع في يد السائل. يا علي: باكر بالصدقة فإن البلاء لا يتخطى الصدقة يا عليك بحسن الخلق فإنك تدرك بذلك درجة الصائم القائم. يا علي: إياك والغضب فإن الشيطان أقدر ما يكون على أس غضب يا علي: إياك والمراح فإنه يذهب ببهاء ابن آدم ونشاطه. يا علي: عليك بقراءة ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ [الإحلام] فإنها منية للفقر، وإياك والربا فإن فيه ست خصال ثلاثة منها في الدنيا وثلاثة في الآخرة، فأما التي في الدنيا تمحل الماء الفنا وتمحق الرزق، وأما التي في الآخرة فسوء الحساب وسخط الرب عز وجل والخلود في النار أو الخلود في الجنة

يا علي: وإذا دخلت منزل فسلم على أهل بيتك يكثر خير بيتك. يا علي: أحب الفقراء والمساكين يحسب الله. يا علي: تنهر المساكين والفقراء فتنهرك الملائكة يوم القيامة. يا علي: عليك بالصدقة فإنها تدفع عنك السوء. يا علي: أتع وأوس عيالك ولا تخش من ذي العرش إقللاً. يا علي: إذا ركبت دابة فقل: الحمد لله الذي كرمتنا وهدانا للإسلام ومن عليا بمحمد السلام، الحمد لله الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وإنا إلى ربنا لمنقلبون. يا علي: لا تغضب إذا قيل لك اتق الله فيسوء يوم القيامة. يا علي: إن الله يعجب من عبده إذا قال: اللهم اغفر لي إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت، يقول الله: يا ملائكتي عبد علم أنه لا يغفر الذنوب غيري اشهدوا أنني قد غفرت له. يا علي: إذا لبست ثوباً حديثاً فقل: بسم الله والحمد لله الذي كس أواربي به عورتني واستعني به عن الناس، لم يبلغ الثوب ركبتيك حتى يغفر لك.

يا علي: من لبس ثوباً جديداً فكس فقيراً أو يتيماً عرياناً أو مسكيناً كان في جوار الله وأمنه وحفظه ما دام عليه منه سل علي: إذا دخلت السوق فقل حين تدخل: بسم الله والله أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، يقول الله: عدى هذا ذكرني والناس غافلون اشهدوا أنني قد غفرت له. يا علي: إن الله يعجب من يذكره في الأسواق إذا دخلت ال قل: بسم الله والسلام على رسول الله اللهم افتح لي أبواب رحمتك، وإذا خرجت فقل: بسم الله والسلام على رسول الله افتح لي أبواب فضلك. يا علي: وإذا سمعت المؤذن قل مثل مقالته يكتب لك مثل أجره. يا علي: وإذا فرغت من وضوئك أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين تخرج من ذنوبك كيوم أمك وتفتح لك ثمانية أبواب الجنة يقال ادخل من أيها شئت. يا علي: إذا فرغت من طعامك فقل: الحمد لله الذي أطعنا وجعلنا مسلمين. يا علي: إذا شربت فقل: الحمد لله الذي سقانا ماء جعله عذياً فرأنا برحمته ولم يجعله ملحاً أجاحاً بذنوب شاكراً. يا علي: إياك والكذب فإن الكذب يسود الوجه ولا يزال الرجل يكذب حتى يستئى عند الله كاذباً ويصدق حتى عند الله صادقاً إن الكذب يجانب الإيمان.

يا علي: لا تتباين أحداً فإن الغيبة تطهر الصائم والذي يغتاب الناس يأكل لحمه يوم القيامة. يا علي: إياك والتميمة ولا الجنة فتات يعني التمام. يا علي: لا تحلف بالله كاذباً ولا صادقاً. يا علي: لا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم فإن الله لا يرحموا من يحلف بالله كاذباً. يا علي: أملكك عليك لسانك وعوده الخير فإن العبد يوم القيامة ليس عليه شيء أشد من خيفة لسانه ي إياك واللجاجة فإنها ندامة. يا علي: إياك والمحرص فإن المحرص أخرج أباك من الجنة. يا علي: إياك والحسد فإن الحسد

الحسنات كما تأكل النار الحطب. يا علي: ويل لمن يكذب ليضحك الناس ويل له ويل له يا علي: عليك بالسواك فإنه معطرة للفم وموضة للرب تعالى ومحلاة للأسنان. يا علي: عليك بالتخلل فإنه ليس شيء أبغض إلى الملائكة أن ترى في أسنان العبد طعاما.

فقال علي عليه السلام قلت : يا رسول الله أخبرني عن قول الله تعالى : ﴿ قُلْتُ لَهُمْ تَأْمَنُ مِنْ يُؤْمِنُ كَيْفَ تَقَابُ عَلَيْهِ ﴾ [البقرة : ١٧٧] هؤلاء الكلمات ؟ فقال النبي ﷺ : إن الله تعالى أهدى آدم عليه السلام بارض الهند وحواء بالحبة وأبصهان بإبليس ببيسان ولم يكن في الجنة أحسن من الحية والطاووس وكان للحية قوائم كقوائم البعير فلما دخل إبليس لعنه الله جوفها أغوى آدم عليه السلام ودخله فغضب الله تعالى على الحية فألقى عنها قوائمها وقال : جعلت رزقك من التراب وجعلتك تمشين على بطنك لا رحم الله من رحلكم ، وغضب الله عز وجل على الطاووس ففسح رجله لأنه كان دليلاً لإبليس على الشجرة فمكث آدم عليه السلام مائة سنة لا يرفع رأسه إلى السماء يبكي على خطيئته وقد جلس جلسة الحزين فبعث الله جبريل عليه السلام فقال : السلام عليك يا آدم الله عز وجل يقرئك السلام ويقول لك : ألم أخلقك بيدي وأنفخ فيك من روحي ؟ ألم أسجد لك ملائكتي ؟ ألم أرزقك حواء أمتي ؟ ما هذا بك يا ؟ قال : يا جبريل وما يمنعني من البكاء وقد أخرجت من جوارربي ؟ قال له جبريل عليه السلام : يا آدم تكلم بهؤلاء الكلمات فإن الله غافر ذنبك وقابل نيتك ، فقال : فما هن ؟ قال قل : اللهم إني أسألك بحق محمد وآل محمد ، سبحانه اللهم وبحمدك عملت سوءاً وظلمت نفسي إنه لا يغير الذنوب إلا أنت وارحمني وأنت خير الراحمين ، سبحانه وبحمدك لا إله إلا أنت عملت سوءاً وظلمت نفسي فب عليك أسأل التواب الرحيم ، سبحانه وبحمدك لا إله إلا أنت عملت سوءاً وظلمت نفسي غافر لي وأنت خير الغافرين ، هؤلاء الكلمات

يا علي: وأنهاك عن حيات البيوت إلا الألفطس والأبتر فإنهما شيطانان. يا علي: وإذا رأيت حية في رحلك فلا تغلقها حتى تخرج عليها ثلاثاً فإن عادت الرابعة فانتلقها. يا علي: وإذا رأيت حية في الطريق فانتلقها فإنّي قد اشترطت على الجن أن لا يظهروا في صورة الحيات في الطريق فمن فعل خلى بنفسه للقتل. يا علي: أربع خصال من الشقاء: جمود العين، وقساوة القلب، وبعد الأمل، وحب الدنيا. يا علي: أنهاك عن أربع خصال عظام: الحسد والحرص والكذب والغضب. يا علي: ألا أنبتك بشر الناس؟ قال قلت: بلى يا رسول الله، قال: من سافر وحده ومنع رفده وضرب عبده. ألا أنبتك بشر من هؤلاء جيمياً؟ قلت: بلى يا رسول الله، قال<sup>(١)</sup>: من لا يرجي خيره ولا يؤمن شره. يا علي: إذا صليت على جنازة فقل: اللهم هذا عبدك وابن عبدك وابن أمّك ماض فيه حكمك خلقته ولم يكن شيئاً مذكوراً نزل بك وأنت خير منزل به، اللهم لقنه حجة والصحة نبيّه ﷺ وتبته بالقول الثابت فانه افتقر إليك واستغنى عنه، كان يشهد أن لا إله إلا الله فأغفر له وراحمه ولا تحرمنا أجره ولا تفتنا بعده، اللهم إن كان رாகياً فزكه وإن كان خاطئاً فأغفر له.

يا علي : وإذا صليت على جازة امرأة فقل : اللهم أنت خلقتها وأنت أحيتها وأنت أمتها تعلم سرّها وعلايتها جنكاً شمعاً لها فاغفر لها وارحمها ولا تحرمنا أجرها ولا تفتنا بعدها . وإذا صليت على طفل فقل : اللهم اجعله لوالديه سلفاً واجعله لهما ذخراً واجعله لهما رشداً واجعله لهما نوراً واجعله لهما فرطاً وأعقب والديه الجنة ولا تحرمهما أجره ولا تفتنهما بعده . يا علي : إذا توبت فقل : اللهم إني أسألك تمام الوضوء وتمام مغفرتك ورضوانك . يا علي : إن العبد المؤمن إذا أتى عليه أربعون سنة آمنه الله من البلياء الثلاثة : الجنون والجذام والبرص ، وإذا أتت عليه ستون سنة فهو في إقبال وبعد الستين في إقبال ورزقه الله الإنابة فيما يحب ، وإذا أتت عليه سبعون سنة أحبه أهل السموات وصالحو أهل الأرض ، وإذا أتت عليه ثمانون سنة كتبت له حسنة ومحييت عنه سيئاته ، وإذا أتت عليه تسعون سنة غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ، وإذا أتت عليه مائة سنة كتب الله اسمه في السماء أسير الله في أرضه وكان حبيس الله تعالى . يا علي : احفظ وصيتي إنك على الحق والحق معك .

قلنا: وربما وقع عندي أن أجعل في هذا الكتاب أولاً فصلاً في المقائد المؤيدة بالأدلة القاطمة والراهيس الساطمة، ثم رأيت أن ذلك تشعب على المتأهب الطالب للمزيد، المتعرض لنفحات الجود بأسرار الوجود، فإن المسأله إذا برم الخلوة والذكر، وفرغ المحل من الفكر، وقعد فقيراً لا شيء له عند باب ربّه، حينئذ يمنحه الله تعالى ويعطيه من العلم به والأسرار الإلهية والمعارف الربانية التي أثنى الله سبحانه بها على عبده خضر فقال: ﴿عَبْدًا مِّنْ عِبَادِنَا آمَنًا تَزَكَّىٰ رَحْمَةً مِنِّي عَيْنًا وَعَلَّمْنَاهُ مِن لَّدُنَّا عِلْمًا﴾ [الكهف: ٦٥] وقال تعالى: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُكَلِّمُكُمْ اللَّهُ﴾ [البقرة: ٢٨٢] وقال: ﴿إِن تَتَّبِعُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَّكُمْ فُرْقَانًا﴾ [الأنفال: ٢٩] وقال: ﴿وَيَجْعَلْ لَّكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ﴾ [الحديد: ٢٨] قبل للجنيد: سم بلت ما بلت؟ فقال: بجلوسي تحت تلك الدرجة ثلاثين سنة. وقال أبو يزيد: أخذتم علمكم ميناً عن ميت وأخذنا علماً عن الحي الذي لا يموت، فيحصل لصاحب الهمة في الخلوة مع الله، وبه جلت هيته وعظمت منته، من العلوم ما يعيب عندها كل متكلم على البسيطة، بل كل صاحب نظر وبرهان ليست له هذه الحالة فإنها وراء النظر العقلي إذ كانت العلوم على ثلاث مراتب

علم العقل: وهو كل علم يحصل لك ضرورة أو عقيب نظر في دليل بشرط الثور على وجه ذلك الدليل وشبهه من جنسه في عالم الفكر الذي يجمع ويختص بهذا الفن من العلوم ولهذا يقولون في النظر منه صحيح ومنه فاسد

والعلم الثاني: علم الأحوال ولا سبيل إليها إلا بالذوق، فلا يقدر عاقل على أن يحددها ولا يقيم على معرفتها دليلاً، كالعلم بخلوة العسل ومرارة الصبر ولذة الجمع والعشق والوجد والشوق وما شاكل هذا النوع من العلوم، فهذه علوم من المحال أن يعلمها أحد إلا بأن يتصف بها ويذوقها وشبهها من جنسها في أهل الذوق، كمن يغلب على محل طعمه المرة الصفراء فيجد العسل مرّاً وليس كذلك، فإن الذي يباشر محل الطعم إنما هو المرة الصفراء.

والعلم الثالث: علوم الأسرار وهو العلم الذي فوق طور العقل وهو علم نفث روح القدس في الروح يختص به النبي والولي وهو نوعان: نوع منه يدرك بالعقل كالعلم الأول من هذه الأقسام لكن هذا العالم به لم يحصل له عن نظر ولكن مرتبة هذا العلم أعطت هذا. والنوع الآخر على ضربين: ضرب منه يلتحق بالعلم الثاني لكن حاله أشرف، والصرى الآخر من علوم الأخبار وهي التي يدخلها الصدق والكذب إلا أن يكون المخبر به قد ثبت صدقه عند المخبر وعصمته فيما يخبر به ويقول، كإخبار الأنبياء صلوات الله عليهم عن الله كإخبارهم بالجنة وما فيها، فقله إن ثم جنة من علم الخير، وقوله في القيامة: إن فيها حوضاً أحلى من العسل من علم الأحوال وهو علم الذوق، وقوله: كان الله ولا شيء معه، ومثله من علوم العقل المدركة بالنظر، فهذا الصنف الثالث الذي هو علم الأسرار العالم به يعلم العلوم كلها ويستغرقها وليس صاحب تلك العلوم كذلك، فلا علم أشرف من هذا العلم المحيط الحاوي على جميع المعلومات، وما بقي إلا أن يكون المخبر به صادقاً عند السامعين له معصوماً هذا شرطه عند العامة. وأما العاقل اللبيب الناصح نفسه فلا يرمي به ولكن يقول هذا جائز عندي أن يكون صادقاً أو كذاباً، وكذلك ينبغي لكل عاقل إذا أتاه بهذه العلوم غير المعصوم وإن كان صادقاً في نفس الأمر فيما أخبر به، ولكن كما لا يلزم هذا السامع له صدقه لا يلزمه تكذيبه ولكن يتوقف، وإن صدقه لم يضره لأنه أتى في خبره بما لا تحيله المقول بل بما تجوز أو تقف عنده، ولا يهد ركناً من أركان الشريعة، ولا يطل أصلاً من أصولها، فإذا أتى بأمر جوزه العقل وسكت عنه الشارع، فلا ينبغي لنا أن نرده أصلاً ونحن مخبرون في قبوله، فإن كانت

له المخبر به تقتضي العدالة لم يصرتا بقوله كما نقبل شهادته ونحكم بها في الأموال والأرواح، وإن كان غير عدل في منا فنظّر فإن كان الذي أخبر به حقاً بوجه ما عندنا من الوجوه المصححة قبلناه، وإلا تركناه في باب الجائزات ولم نلم في قائله شيء فإنها شهادة مكتوبة نسال عنها قال تعالى: ﴿سَكَتَ سَهَدَهُمْ وَسُكُوتُ﴾ [الزخرف: ١٩] وأنا أولى نصح نفسه في ذلك، ولو لم يأت هذا المخبر إلا بما جاء به المعصوم فهو حاك لنا ما عندنا من رواية عنه فلا فائدة ها عندنا بخبره، وإنما يأتون رضي الله عنهم بأسرار وحكم من أسرار الشريعة مما هي خارجة عن قوة الفكر والكسب، تنال أبدأ إلا بالمشاهدة والإلهام وما شاكل هذه الطرق، ومن هنا تكون الفائدة بقوله عليه السلام: «إِنْ يَكُنْ فِي أُمَّتِي يَذْنُوبُونَ فَمِنْهُمْ عَفْوُهُ وَقَوْلُهُ فِي أَبِي بَكْرٍ فِي فَضْلِهِ بِالسَّرِّ غَيْرُهُ، وَلَوْ لَمْ يَقَعْ الْإِنْكَارُ لِهَذِهِ الْعُلُومِ فِي الْوُجُودِ لَمْ يَفِدْ قَوْلُ أَبِي يَرَةَ: حَفِظْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَعَادِينَ: فَأَمَّا أَحَدُهُمَا فَبَيْتُهُ، وَأَمَّا الْآخَرُ فَلَوْ بَيْتُهُ قَطَعَ مِنِّي هَذَا الْبِلْعُومِ. حَدَّثَنِي بِهِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْحَجَرِيُّ بِسَنَةِ فِي رَمَضَانَ عَامَ تِسْعَةِ وَثَمَانِينَ وَخَمْسِمِائَةٍ بِدَارِهِ، وَحَدَّثَنِي بِهِ أَيْضاً أَبُو لَيْدٍ أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ الْعَرَبِيِّ بِدَارِهِ بِأَشْجَلِيَّةٍ سَنَةِ اثْنَتَيْنِ وَتِسْعِينَ وَخَمْسِمِائَةٍ فِي آخِرِينَ كُلِّهِمْ قَالُوا حَدَّثَنَا إِلَّا أَبَا لَيْدٍ بْنُ الْعَرَبِيِّ فَإِنَّهُ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا الْحَسَنِ شَرِيعَ بْنَ مُحَمَّدٍ بْنِ شَرِيعِ الرَّعْبِيِّ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي عَبْدِ اللَّهِ وَأَبُو عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مَخْظُومٍ الْقَيْسِي سَمَاعاً مِنِّي عَلَيْهِمَا عَنْ أَبِي ذَرٍّ سَمَاعاً مِنْهُمَا عَلَيْهِ عَنْ أَبِي مُحَمَّدٍ هُوَ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مَوْهَبِ السَّرْحَسِيِّ الْحُمَوِيِّ وَأَبِي إِسْحَاقِ الْمَسْتَمَلِيِّ وَأَبِي الْهَيْثَمِ هُوَ مُحَمَّدُ بْنُ مَكِّي بْنِ مُحَمَّدٍ الْكَشْمِيرِيِّ قَالُوا: أَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ هُوَ مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ بْنِ مَطَرٍ الْفَرَبَرِيِّ قَالَ: أَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْبُخَارِيُّ، وَحَدَّثَنِي بِهِ أَيْضاً أَبُو مُحَمَّدٍ يُونُسَ بْنِ يَسَى بْنِ أَبِي الْحَسَنِ بْنِ أَبِي الرِّكَاتِ الْهَاشِمِيِّ الْعَبَّاسِيِّ بِالْحَرَمِ الشَّرِيفِ الْمَكِّي تَجَاهِ الرُّكْنِ الْيَمَانِيِّ مِنَ الْكَعْبَةِ الْمَعْظُمَةِ شَهْرَ جُمَادَى الْأُولَى سَنَةِ تِسْعِ وَتِسْعِينَ وَخَمْسِمِائَةٍ، عَنْ أَبِي الْوَقْتِ عَبْدِ الْأَوَّلِ بْنِ عَيْسَى السَّجَزِيِّ الْهَرَوِيِّ، عَنْ أَبِي سَنَنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْمَظْفَرِ الدَّوَادِيِّ، عَنْ أَبِي مُحَمَّدٍ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ حُمَوَيْهِ السَّرْحَسِيِّ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْفَرَبَرِيِّ الْبُخَارِيِّ. وَقَالَ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ: حَدَّثَنِي إِسْمَاعِيلُ قَالَ: حَدَّثَنِي أَخِي عَنْ ابْنِ أَبِي ذُئْبٍ عَنْ سَعِيدِ الْمَقْبَرِيِّ عَنْ هُرَيْرَةَ وَذَكَرَ الْحَدِيثَ، وَشَرَحَ الْبِلْعُومَ لِأَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْبُخَارِيِّ مِنْ رِوَايَةِ أَبِي ذَرٍّ خَرَجَهُ فِي كِتَابِ الْعِلْمِ، وَذَكَرُوا أَنَّ لِعُلَمَاءِ مَجَرَى الطَّعَامِ، وَلَمْ يَفِدْ قَوْلُ ابْنِ عَبَّاسٍ حِينَ قَالَ فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ وَاللَّهُ الَّذِي رَزَقَهُ الْأَرْضَ يَتَنَبَّهٌ﴾ [الطلاق: ١٢] لَوْ ذَكَرْتُ تَفْسِيرَهُ لَرَجَعْتُمُونِي، وَفِي رِوَايَةٍ لَقَلَّمْتُ إِنِّي كَافِرٌ، حَدَّثَنِي بِهَذَا الْحَدِيثِ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ بْنُ عِيْشُونَ عَنْ أَبِي بَكْرٍ الْقَاضِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْعَرَبِيِّ الْمَعَاوَرِيِّ عَنْ أَبِي حَامِدٍ مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ مُوسَى الْغَزَالِيِّ، وَلَمْ يَكُنْ لِقَوْلِ الرُّضِيِّ مِنْ حَفْدَةِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَعْنَى إِذْ قَالَ:

يَسَارِبُ جَوْهَرٍ عِلْمٍ لَوْ أَبْجَحَ بِهِ  
لَقَبِلْتُ لِي أَنْتَ مَسْمُونٌ بِعَبْدِ الْوَسْطَا  
يَسْرُونَ أَقْبَحَ مَا يَأْتُونَهُ حَسَنًا

فهؤلاء كلهم سادات أبرار فيما أحسب واشتهر عنهم قد عرفوا هذا العلم ورتبته ومنزلة أكثر العالم منه وأن الأكثر كرون له، وينبغي للعالم العارف أن لا يأخذ عليهم في إنكارهم فإنه في قصة موسى مع خضر مندوحة لهم وحجة للافقيين، وإن كان إنكار موسى عن نسيان لشرطه ولتمديد الله إياه، وبهذه القصة عينها نتجت على المتكبرين لكنه لا يل إلى خصامهم ولكن نقول كما قال العبد الصالح ﴿قَالَ هَذَا قِرَاءَتِي وَتَبَيَّنَ﴾ [الكهف: ٧٨].

وصل: ولا يحجبك أيها الناظر في هذا الصنف من العلم الذي هو العلم النبوي الموروث منهم صلوات الله عليهم وفقت على مسألة من سألهم قد ذكرها فيلسوف أو متكلم أو صاحب نظر في أي علم كان، فنقول في هذا القائل الذي الصوفي المحقق إنه فيلسوف لكون الفيلسوف ذكر ذكر تلك المسألة وقال بها واعتقدتها وأنه نقلها منهم أو أنه لا دين فإن الفيلسوف قد قال بها ولا دين له، فلا تفعل يا أخي فهذا القول قول من لا تحصيل له، إذ الفيلسوف ليس كل علمه

باطلاً، فمسي تكون تلك المسألة فيما عنده من الحق ولا سيما إن وجدنا الرسول عليه السلام قد قال بها، ولا سيما وضعوه من الحكم والتبري من الشهوات ومكاييد النفوس وما تنطوي عليه من سوء الضمائر، فإن كنا لا نعرف الحق ينبغي لنا أن نثبت قول الفيلسوف في هذه المسألة المعينة وأنها حق، فإن الرسول ﷺ قد قال بها أو الصاحب أو مالك الشافعي أو سفيان الثوري، وأما قولك إن قلت سمعها من فيلسوف أو طالبها في كتبهم فإنك ربما تقع في الكذب والجهل، أما الكذب فقولك سمعها أو طالبها وأنت لم تشاهد ذلك منه، وأما الجهل فكونك لا تفرق بين الحق في المسألة والباطل، وأما قولك إن الفيلسوف لا دين له فلا يدل كونه لا دين له على أن كل ما عنده باطل وهذا مدرك بأ العقل عند كل عاقل، فقد خرجت باعتراضك على الصوفي في مثل هذه المسألة عن العلم والصدق والدين، وانخره في سلك أهل الجهل والكذب والبهتان ونقص العقل والدين وفساد النظر والانحراف، أرايت لو أنك بها رؤيا وأما كنت إلا عابرها وتطلب على معانيها، فكذلك خذ ما أنك به هذا الصوفي واعتد على نفسك قليلاً وفرغ لما أنك به مد حتى يبرز لك معناها أحسن من أن تقول يوم القيامة ﴿قَدْ كُنَّا فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا بَلَّ كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ [الأنبياء: ٩٧]، علم إذا بسطته الميارة حسن وفهم معناه أو قارب وعذب عند السامع الفهم فهو علم العقل النظري لأنه تحت إدراكه، و يستقل به لو نظر إلا علم الأسرار فإنه إذا أخذته العبارة سمح واعتاص على الإفهام درك وخشن، وربما مجتة العا الضعيفة المتعصبة التي لم تنوّر لتصرف حقيقتها التي جعل الله فيها من النظر والبحث، ولهذا صاحب العلم كثير يوصله إلى الأفهام بضرب الأمثلة والمخاطبات الشرعية.

وأما علوم الأحوال فمتوسطة بين علم الأسرار وعلم العقول. وأكثر ما يؤمن بعلم الأحوال أهل التجارب وهو علم الأسرار أقرب منه إلى العلم النظري العقلي، لكن يقرب من صف العلم العقلي الضروري بل هو هو، لكن لما العقول لا تتوصل إليه إلا بأخبار من علمه أو شامده من نبي أو ولي لذلك تميز عن الضروري لكن هو ضروري عند شامده، ثم لتعلم أنه إذا حسن عندك وقبله وأمنت به فأبشر إنك على كشف منه ضرورة وأنت لا تدري لا سبيل إلا، إذ لا يثلج الصدر إلا بما يقطع بصحته وليس للعقل هنا مدخل لأنه ليس من درك إلا إن أتى بذلك معصوم حينئذ صدر العاقل، وأما غير المعصوم فلا يلتذ بكلامه إلا صاحب ذوق.

فإن قلت: فليخص لي هذه الطريقة التي تدعي أنها الطريقة الشريفة الموصلة السالك عليها إلى الله تعالى وما تـ عليه من الحقائق والمقامات بأقرب عبارة وأوجز لفظ وأبلغه حتى أعمل عليه ونصل إلى ما ادعيت أنك توصلت إـ وبالله أقسم أنني لا آخذ منك على وجه التجربة والاختبار وإنما آخذ منك على الصدق، فإني قد حسنت الظن بك إـ قطع، إذ قد نهيتني على حظ ما آتيت به من العقل، وإن ذلك ممّا يقطع العقل بجوازه وإمكانه أو يقف عنده من غير معين، فشكر الله لك ذلك، وبلغك آمالك، ونفعك ونفع بك.

فاعلم أن الطريق إلى الله تعالى الذي سلكت عليه الخاصة من المؤمنين الطالبين نجاتهم دون العامة الذين أنفسهم بغير ما خلقت له أنه على أربع شعب: بواعث ودواع وأخلاق وحقائق، والذي دعاهم إلى هذه الدواعي والبو والأخلاق والحقائق ثلاثة حقوق تفرضت عليهم: حق لله، وحق لأنفسهم، وحق للخلق، فالحق الذي لله تعالى عليه يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً. والحق الذي للخلق عليهم كف الأذى كله عنهم ما لم يأمر به شرع من إقامة حد و المعروف معهم على الاستطاعة والإيثار ما لم ينه عنه شرع فإنه لا سبيل إلى موافقة الغرض إلا بلسان الشرع. والحق لأنفسهم عليهم أن لا يسلكوا بها من الطرق إلا الطريق التي فيها سعادتها ونجاتها، وإن أبت فلجهل قام بها أو سوء.

فإن النفس الأبية إنما يحملها على إتيان الأخلاق الفاضلة دين أو مروءة، فالجهل يضاد الدين فإن الدين علم من العلوم وسوء الطبع يضاد المروءة.

ثم نرجع إلى الشعب الأربع فنقول الدواعي خمسة: الهاجس السببي ويسمى نعر الخاطر، ثم الإرادة، ثم العزم، ثم الهمة، ثم النية. والبواعث لهذه الدواعي ثلاثة أشياء: رغبة أو رهبة أو تعظيم. والرغبة ورهبتان: رغبة في المجاورة ورغبة في المعايبة، وإن شئت قلت: رغبة فيما عنده ورغبة فيه. والرهبة ورهبتان: رهبة من العذاب ورهبة من الحجاب، والتعظيم إفراده عنك وجميعك به.

والأخلاق على ثلاثة أنواع: خلق متعد، وخلق غير متعد، وخلق مشترك. فالمتعدي على قسمين: متعد بمنفعة كالجود والفتوة، ومتعد بدفع مضرة كالغفو والصنع واحتمال الأذى مع القدرة على الجزاء والتمكّن منه، وغير المتعدي كالورع والزهّد والتوكل. وأما المشترك فكالصبر على الأذى من الخلق وبسط الوجه. وأما الحقائق فعلى أربع حقائق ترجع إلى الذات المقدسة، وحقائق ترجع إلى الصفات المنزهة وهي النسب، وحقائق ترجع إلى الأفعال وهي كن وأخواتها، وحقائق ترجع إلى المفغولات وهي الأكوان والمكونات، وهذه الحقائق الكونية على ثلاث مراتب: علوية وهي المفغولات، وسفلية وهي المحسوسات، وبرزخية وهي المخيلات. فأما الحقائق الذاتية فكل مشهد يقيمك الحق فيه من غير تشبيه ولا تكييف لا نسعه العبارة ولا تومي إليه الإشارة. وأما الحقائق الصفاتية فكل مشهد يقيمك الحق فيه تطلع منه على معرفة كونه سبحانه عالماً قادراً مريداً حياً إلى غير ذلك من الأسماء والصفات المختلفة والمتقابلة والمتماثلة. وأما الحقائق الكونية فكل مشهد يقيمك الحق فيه تطلع منه على معرفة الأرواح والبسائط والمركبات والأجسام والاتصال والانفصال. وأما الحقائق الفعلية فكل مشهد يقيمك فيه تطلع منه على معرفة كن وتعلق القدرة بالمقدور بضرب خاص لكون العبد لا فعل له ولا أثر لقدرته الحادثة الموصوف بها. وجميع ما ذكرناه يسمى الأحوال والمقامات، فالمقام منها كل صفة يجب الرسوخ فيها ولا يصح التنقل عنها كالنوبة، والحال منها كل صفة تكون فيها في وقت دون وقت كالسكر والمحو والغيبة والرضى، أو يكون وجودها مشروطاً بشرط فتعتمد لعدم شرطها كالصبر مع البلاء والشكر مع النعماء وهذه الأمور على قسمين: قسم كماله في ظاهر الإنسان وباطنه كالورع والتوبة، وقسم كماله في باطن الإنسان، ثم إن تبعه الظاهر فلا بأس كالزهّد والتوكل، وليس ثم في طريق الله تعالى مقام يكون في الظاهر دون الباطن. ثم إن هذه المقامات منها ما يتصف به الإنسان في الدنيا والآخرة كالمشاهدة والجلال والجمال والأنس والهيبة والبسط. ومنها ما يتصف به العبد إلى حين موته إلى القيامة إلى أول قدم يضعه في الجنة ويزول عنه كالخوف والقبض والحزن والرجاء. ومنها ما يتصف به العبد إلى حين موته كالزهّد والتوبة والورع والمجاهدة والرياضة والتخلي والتخلي على طريق القربة. ومنها ما يزول لزوال شرطه ويرجع لرجوع شرطه كالصبر والشكر والورع. فهذا وقفتنا الله وإياك قد بينت لك الطريق مرتب المنازل ظاهر المعاني والحقائق على غاية الإيجاز والبيان والاستيفاء العام، فإن سلكت وصلت والله سبحانه يرشدنا وإياك.

## فهرس

الفوائد المنقاة من الفتوحات الحكية

في العترة الزكية

المقدمة في الكتاب والمؤلف

الفصل الاول في سيدنا محمد (ص) الباب ١٢

الفصل الثاني في الامامين الحسن والحسين ٢٧

الفصل الثالث في الاثني عشر نقيباً الباب ٤٦٣

الفصل الرابع في المهدي من آل البيت (ع) ٣٦٦

الفصل الخامس في سلمان الحمدي الباب ٢٩

الخاتمة في وصايا حكمية الباب ٥٦٠



**The Open School**

**P.O. BOX 53573**

**CHICAGO, IL 60653-0398**